

برصغیر میں صحابہ کرام

مؤلف: اکبر علی خان قادری



۲۹۷,۹۵۷
ق ۲۵ ب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

برصغیر میں صحابہ کرام

مؤلف

اکبر علی خان قادری

طاہر اپیلی کیشنز

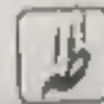
22-A حبیب بینک بلڈنگ چوک اردو بازار لاہور فون: 7231391

ظہری کی کوششیں تاریخین کی خدمت میں ادبی و سیاسی حوالے سے معتبر
کتب پیش کر کے دادہ تحسین پا چکا ہے۔ اب ہم اسلامی موضوع پر ایک اور
اچھوتی کتاب لائے ہیں۔ تاریخین کا اعتماد ہی ہمارا منافع ہے۔ (ادارہ)

۱۵۲۵



۲۹۷:۹۵۴
ق ۲۵ ب



135809

7

جملہ حقوق محفوظ

ناشر : محمد مفیہ تھ
انتظام : محمد کفیل احمد
اشاعت ازل : مئی ۲۰۰۳ء
قیمت : ۱۲۵ روپے
ہران ملک : ۱۱۰ امریکی ڈالر
اشتقاقی اسے مشتاق پر نگر ڈالا اور

انتساب

غزوات ہند کے تحریک ازل مشہور صحابی رسول
امام الامۃ فی الحدیث
حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے نام

جنہوں نے اپنی گورنری کے دوران بحرین و عمان میں جہاد ہند کی
فضیلت کو نمایاں کر کے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات کی روشنی میں اس
قد راچار کر دیا تھا اور لوگوں میں جہاد ہند کیلئے اتنا زیادہ جوش و خروش
پیدا کر دیا تھا کہ جب حضرت عثمان بن ابوالعاص لقمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے ہند پر حملہ کیلئے لشکر تیار کرنا چاہا تو انہیں کسی دقت اور مشکل کا سامنا نہ
کرتا تھا۔

۱۲۵۱
۱۰-۱۰-۱۰

فہرست

باب دوم

- 40 نظم و راسخام کے وقت ہند کی حالت
40 قدم ہند کا ایہ
46 زمانہ ماقبل تاریخ میں برصغیر پاک و ہند
اصل تہذیب و تمدن کا حال تھا
50 آریہ قبائل کی آمد
53 کیا ہندو مت کا قاعدہ و مہم ہے؟
56 ہندوؤں کا نظریہ تخلیق کائنات
57 ہندوؤں کے عقائد کے بارے میں
المیرونی کی تحقیقات
59 ہندوؤں کے دیوتا
62 ہندو کتابیں
65 ہندوؤں کا مذہبی حراف
67 عقیدہ و کتاب
68 ہندوؤں کا مروت چار
69 ہندو دوزخ کا تصور
68 حیات بعد الموت
69 عاقبت کے خیالات

9 قریب قریب اکبر علی خان قادری

باب اول

- 11 قبل از اسلام عرب و ہند کے تعلقات
13 عرب و ہند کے تعلقات پر اردو میں
پڑتے ہیں
14 دنیا کی پہلی دست و پائی
16 قدم کریں (تخلیق) کے ہندو اثرات
18 ہندو کے قدم کریں پران پر اثرات
20 حضرت علی علیہ السلام سے دو قرار ہیں
پہلے کے عرب کا ہندوئی سامان تجارت
21 حضرت یوسف درویش سے اسکوڑے کا مالک
ہندوستان کی تجارت کے مالک عرب ہی تھے
23 عرب و ہند کی قدم تجارتی شاہراہ کے
تھیں و ملاز کی کہلی
26 عرب میں ہندوستانی مل کے سے سے
مراکز اور مہا پیاں
32 عرب تاجر ہندوستان سے کن کن اشیاء
کی تجارت کرتے تھے
عہد رسالت میں عرب و ہند کے تعلقات

حضرت سیدنا ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ:

وعدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوة الهند فان اخذ كتهبا
الفضلي فبها فلعسى و مالى فان القتل كنت الفضل الشهداء وان
ارجع فلانا ابو هريرة المصحور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سے غزوہ ہند کا وعدہ فرمایا۔ پس اگر میں
نے اس کو پایا تو اپنا جان و مال اس میں خرچ کروں گا۔ پھر اگر مارا گیا تو الفضل
شہداء میں سے ہوں گا اور اگر واپس لوٹ آیا تو میں اللہ پروردگارم سے آزاد ہو
(مسند احمد مسند نسائی)

243	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما	211	ہندو اور غیر عرب اقوام کی آپادی والے
244	حضرت عکرم بن عمر رضی اللہ عنہما		عرب علاقوں میں دعوت اسلام
246	حضرت عبداللہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہما	211	بکین و نجران
247	حضرت کلثوم بن علی رضی اللہ عنہما	220	بحرین اور عمان
248	حضرت سجاد بن عباس رضی اللہ عنہما	221	وشاح کسری کون تھے؟
248	حضرت عاصم بن عمر رضی اللہ عنہما	222	قطیف لفظ اور دارین
249	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما	223	ایران میں دعوت اسلام
249	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما	226	عہد رسالت اور عہد صحابہ میں
250	حضرت عبید بن جراح رضی اللہ عنہما		برصغیر پاک و ہند میں اشاعت اسلام
251	حضرت کاشع بن مسعود رضی اللہ عنہما		باب پنجم
252	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما	234	برصغیر پاک و ہند میں تشریف لائے
253	حضرت ثابت بن راشد رضی اللہ عنہما		والے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
253	حضرت کعب بن لؤی رضی اللہ عنہما		حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہما
253	حضرت مہلب بن یوسف رضی اللہ عنہما	234	حضرت عکرم بن ابی العاص رضی اللہ عنہما
254	حضرت سنان بن سلمہ رضی اللہ عنہما	234	حضرت عکرم بن ابی العاص رضی اللہ عنہما
254	حضرت منذر بن علقمہ رضی اللہ عنہما	242	حضرت علی بن ابی العاص رضی اللہ عنہما
256	کتاہیات		

پیش لفظ

برصغیر پاک و ہند جسے قدیم کتب تاریخ میں ہند بھی کہا ہوا ہے۔ انسانی تہذیب و تمدن کے قدیم ترین گہواروں میں سے ایک ہے۔ اسلام کے ماننے والے دنیا کے کسی اور خطے میں اتنی بڑی تعداد میں آباد نہیں ہیں جتنے یہاں۔ عام لوگوں کا خیال ہے کہ یہاں اسلام محمد بن قاسم ثقفی کے حملے کے وقت پھیلا جبکہ مستشرقین اور متصہب ہندوؤں کا کہنا ہے کہ یہاں اسلام محمود غزنوی کے حملوں کے ساتھ آیا۔ یہ دو بیگانہ پس قدر (دوردار طریقے) سے کیا گیا ہے کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ عرب و ہند ایک دوسرے کیلئے ہمیشہ سے اعلیٰ ملک تھے۔ ہند والے عربوں کو جانتے تھے اور نہ ہی عرب والے ہند اُن کو انسانی حالات میں اسلام کا ظہور ہوا۔ عرب میں اسلام پھیلا۔ ایران فتح ہوا مگر ہند اس سے بے خبر ہی رہا کیونکہ عربوں کو ہند سے واقفیت نہ تھی اور ہند والے تو اپنے ہی ہند سے باہر کسی چیز کو نہ جانتے تھے۔

مگر حقیقت اس کے برعکس ہے۔ عرب و ہند کے تعلقات ہزار برس پہلے سے موجود تھے۔ جب اسلام کا ظہور ہوا تو عرب و ہند ایک دوسرے کیلئے اجنبی نہ تھے۔ آغاز اسلام کے وقت سے ہی اسلام کا پیغام ہند میں پہنچا چکا تھا۔ عرب میں صد برس سے مختلف ہندی قومیں آباد تھیں۔ ہندو رسالت میں ان میں اسلام پھیل چکا تھا۔ ان کے ذریعے اس کا پیغام ہند کے لوگوں تک بھی پہنچ چکا تھا۔ عرب والے تاہم تھے۔ ان کے بحری جہاز عرب و ہند کے ساحلوں کے درمیان سفر کرتے رہتے تھے۔ اسلام کے ظہور کے بعد عربوں کے یہ تجارتی اسفار

باب اول

قبل از اسلام عرب و ہند کے تعلقات

عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ آغاز اسلام کے وقت برصغیر پاک و ہند کا خطہ جو اس وقت ہندو سندھ کہلاتا تھا عربوں کیلئے ایک اجنبی علاقہ تھا اور عرب ہند یوں کیلئے ایک اجنبی قوم تھے لیکن یہ ایک غلط فہمی ہے جسے بعض اسلام دشمن مورخوں اور مسلمانوں نے فروغ دیا ہے اور یہ ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے کہ اسلام برصغیر میں مسلمان حملہ آوروں کے ذریعے پہلا ۱۱۰۰ھ قبل مسیح کے زمانے کی کوشش کرتے ہیں کہ مسلمان حملہ آور محمود غزنوی وغیرہ برصغیر میں مال غنیمت کے لالچ میں آئے اور انہوں نے نہ صرف یہاں کے لوگوں کا مال و دولت لوٹا بلکہ انہوں نے انہیں اپنی مذہب میں بھی داخل کر لیا۔ ان کی تحریروں سے پتہ چلتا ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے عرب و ہند ایک دوسرے کیلئے اجنبی خطے تھے نہ عرب لوگ برصغیر پاک و ہند کے رہنے والوں سے آشنا تھے اور نہ یہاں کے لوگ عربوں سے کوئی تعلق رکھتے تھے حالانکہ یہ بات حقیقت سے کوسوں دور ہے۔

نئی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے وقت ہندوستانی لوگ عرب کے مختلف علاقوں میں آتے جاتے تھے اور بہت سے وہاں مستقل آباد تھے۔ مکہ اس دور کا بہت بڑا تجارتی اور مذہبی مرکز تھا۔ شام اور یمن کے درمیان یہ شہر تجارت کی سب سے بڑی منزل تھی۔ قریشی تاجر یہاں سے شام اور یمن کو تجارتی قافلے لے کر آتے جاتے رہتے تھے۔ ہندوستان کے

اسلام کی ہندو سندھ آمد کا سب سے بڑا ذریعہ بنے۔ تاریخ کے اکثر ادوار میں ہند کے بڑے بڑے راجہ ایران کے زیر اثر رہے ہیں۔ عہد قہر قی میں ایران جب صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ہاتھوں فتح ہو گیا تو ہند کے بہت سے علاقے فتح ایران کے قومیہ سے اسلام کے زیر اثر آ گئے اور ہند میں اسلام کی ترویج و اشاعت کی راہیں کھل گئیں۔

مستند روایات کی شہادت سے یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے کہ اہل ہند نے عہد رسالت ہی میں اسلام کے بارے میں معلومات اور آگاہی کیلئے دربار رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے تعلق پیدا کرنے کیلئے کوششیں شروع کر دی تھیں۔ خود نبی کریم ﷺ ہند کو اسلام کے ایک بڑے مرکز کے طور پر دیکھنا چاہتے تھے۔ چنانچہ آپ نے ہند میں جہاد کی خصوصی فضیلت ارشاد فرمائی۔ عہد صحابہ میں برصغیر پاک و ہند میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کی باقاعدہ طرح اس وقت ڈلی جب مشہور صحابی رسول حضرت عثمان بن ابوالعاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نیا پاک صحابہ کے دھارم کے دھارم کے صرف چار سال بعد ہند پر چڑھائی کی۔ اس کے بعد یہ سلسلہ جاری و ساری رہا۔ بہت سے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جہاد و تبلیغ کیلئے برصغیر میں تشریف لائے۔ چنانچہ یہ ایک ثابت شدہ امر ہے کہ برصغیر میں اسلام محمد بن قاسم یا محمود غزنوی کے دور میں نہیں بلکہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے دور مبارک میں آیا۔

قبل از اسلام عرب و ہند کے تعلقات ظہور اسلام کے وقت ہند کی حالت ہند میں اسلام کی اشاعت اور یہاں تشریف لانے والے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم وہ بڑے بڑے عنوانات ہیں جن کا احاطہ اس کتاب میں کیا گیا ہے۔ یہ کتاب ہند میں اسلام کی قدامت کو کھٹھ کیلئے سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔

اکبر علی خان قادری

مدینۃ العلم

پیش کش گڑھ لاہور

تاہم اور منافع اس شہر میں مستقل سکونت اختیار کئے ہوئے تھے۔ ہندی کارگیر کہ میں کواہریں بناتے تھے۔ مکہ کی مذہبی مرکزیت سے بھی ہندوستان کے لوگ آگاہ تھے۔ نیز وہ کعبہ کی عظمت کے بھی قائل تھے اگرچہ اس باب میں وہ جاہلی عربوں کی طرح مشرکانہ اعتقادات رکھتے تھے۔ عربوں کے اشیاء میں ہندوستان کا اور یہاں کی چیزوں اور باشندوں کا ذکر ملتا ہے نہ صرف یہ کہ ہندی لوگ عرب میں آتے جاتے اور وہاں مستقل سکونت رکھتے تھے بلکہ عرب لوگ بھی ہندوستان اور چین کی طرف تجارتی سفر کیا کرتے تھے اور ہزار ہا سال سے یہاں کی تجارت کے واحد مالک تھے۔ چنانچہ یہ کہنا کہ اسلام کے ظہور کے وقت عرب و ہند میں اجنبیت اور بعد تھا مسلمہ تاریخی حقائق کا انکار ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ عرب و ہند کے تعلقات طوع اسلام سے بہت پہلے ہزاروں سالوں سے استوار تھے۔

فرانس کا مشہور مستشرق ڈاکٹر گستاڈی ہان اپنی کتاب "تہذیب ہند" (اردو ترجمہ از مولوی سید علی گلبرائی) میں "ہندوستان کے تعلقات یورپ کے ساتھ زمانہ قدیم اور زمانہ متوسط میں" کے عنوان کے تحت رقم طراز ہے۔

"بہت ہی قدیم زمانے میں یورپ و ہند میں پیداوار کا تبادلہ ہوا کرتا تھا۔ اگرچہ دور دراز راہ سے ان دونوں دنیاؤں میں تجارت تھی لیکن یہ ایک دوسرے سے واقف نہ تھے۔ یہ تجارت ایشیائے کوچک کے ذریعے سے ہوا کرتی تھی اور مالی یا تجارتی دایرہ ان سے ہو کر آتا تھا یا مصر سے جہاں وہ بحر اوقیانوس کے اندر سے پہنچایا جاتا تھا۔ اس زمانہ کے تاجر عرب تھے۔"

اس اقتباس سے واضح ہو جاتا ہے کہ عرب زمانہ قدیم سے ہند کے واقف تھے۔ یہاں آتے جاتے تھے۔ ہند کے ساتھ ان کے گہرے تعلقات تھے۔ بلکہ وہ ہزاروں سال پہلے سے ہند کی تجارت کے واحد مالک تھے۔ یہاں کا سارا سامان تجارت انہیں کے ذریعے یورپ اور دنیا کے دیگر علاقوں تک جاتا تھا۔ لی ہان نے جو آثار و دلائل کا ذکر کیا ہے تو اس طرف سے ہونے والی تجارت کا قاعدہ نہ تھی اور بہت ہی محدود تھی۔ چنانچہ اس مقام پر چند سطر بعدی ہان نے یہ وضاحت کی ہے کہ تسمیر اور ایران کی طرف سے تجارت کا فتنی کاراستہ زیادہ مقبول نہیں تھا۔ اصل تجارتی راستہ سمندر ہی ہی تھا جس کے زمانہ قدیم میں واحد مالک و قابض عرب تھے۔

اس بات کو لی ہان نے تہذیب ہندی میں آگے چل کر ہندی علوم کے عنوان کے تحت علوم و فنون کے باب میں ان الفاظ کے ساتھ لکھا ہے۔ "من سبکی سے بہت پہلے عربوں کے تجارتی تعلقات ہندوستان سے قائم تھے اور عرب ہی مشرق و مغرب کے باہم ملنے کا ذریعہ تھے۔" ڈاکٹر ہارماچند کی کتاب جواہر دیش "تہذیب ہند پر اسلامی اثرات" کے نام سے بھی ہے جس میں اس حقیقت کو بڑی صراحت سے بیان کیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عرب ہند آوروں خصوصاً محمد بن قاسم کے حملوں سے بہت پہلے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے دور مسعود میں برصغیر میں اسلام کی اشاعت کا آغاز ہو چکا تھا۔

عرب و ہند کے تعلقات ہزاروں سال پرانے ہیں

عرب تاہم ہزاروں سال سے ہندوستان کے ساحلوں پر آتے تھے وہ یہاں کی چیزیں دوسرے ممالک کو لے جاتے اور دوسرے ممالک کی اشیاء ہندوستان میں لاتے تھے۔ ان کے تعلقات یہاں کے لوگوں اور حکمران راجوں و مہاراجوں سے بڑے اچھے اور گہرے ہوا کرتے تھے۔ سید سلیمان ندوی نے اپنی کتاب "عرب و ہند کے تعلقات" میں اس حقیقت کو بڑی بیان کیا ہے۔

"ہندوستان اور عرب دنیا کے وہ ملک ہیں جو ایک دیشیت سے ہمساہ اور پڑوسی کہے جا سکتے ہیں۔ ان دونوں کے درمیان سمندر مائل ہے جس کی سطح پر ایسی وسیع اور ایسی چوڑی سڑکیں نکلی ہیں جو ایک ملک کو دوسرے سے ہم ملاتی ہیں۔ یہ دونوں ملک ایک سمندر کے دو آسنے سامنے کے قطبوں کے کنارے ہیں۔ اس جمل قفل سمندر کا ایک ہاتھ اگر عربوں کے ارض حرم کا دامن تھا ہے تو اس کا دوسرا ہاتھ ہندوؤں کے آریادرت کے قدم چھوتا ہے۔ دویا کنارے کے ملک فخرہ تجارتی ہوتے ہیں۔ یہی پہلا رشتہ ہے جس نے ان دونوں قوموں کو باہم آشنا کیا۔ عرب تاہم ہزاروں برس پہلے سے ہندوستان کے ساحل تک آتے تھے اور یہاں کے بیج پھر اور پیداوار کو مصر اور شام کے ذریعے سے یورپ تک پہنچاتے تھے اور وہاں کے سامان کو ہندوستان بڑا ہندو چین اور جاپان تک لے جاتے تھے۔"

عربوں کا راستہ یہ تھا کہ وہ مصر و شام کے شہروں سے چل کر خشکی کی راہ بحر احمر کے کنارے کنارے گھاڑ کو طے کر کے یمن تک پہنچتے تھے اور وہاں سے ہوابانی کشتیوں میں بیٹھ کر کھنوز، افریقہ اور حبشہ کو چلے جاتے تھے اور کچھ ہیں سے سمندر کے کنارے کنارے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ کے کناروں کو طے کر کے فلج فارس کے ایرانی ساحلوں سے گزر کر یا تو بلوچستان کی بندرگاہ تیز میں اتر پڑتے تھے یا پھر آگے بڑھ کر سندھ کی بندرگاہ دسمل (کراچی) میں چلے جاتے تھے اور پھر اور آگے بڑھ کر گجرات اور کالمیواڈ کی بندرگاہ قحانہ (بھٹی) کہلاتی چلے جاتے تھے۔ پھر آگے بڑھتے تھے اور سندھ و سندھ دکانی کٹ اور ماس کمار کی پہنچتے تھے اور پھر کبھی بداس کے کنارے پر ٹھہرتے تھے اور کبھی سراندیپ (انکا) اظمان اور کرشیج بنگال میں داخل ہو جاتے تھے اور بنگال کی ایک در بندرگاہوں کو دیکھتے ہوئے برہما اور سیام اور کرچین چلے جاتے اور پھر اسی راستے سے لوٹ آتے تھے۔

دنیا کی پہلی سمندری تاجروں

سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں کہ "دنیا کی پہلی دریائی تاجروں کا نام فنیقیوں ہے۔ یہ یہانی نام ہے۔ عبرانی میں ان کا نام کعانی ہے اور آرامی بھی ان کو کہتے ہیں۔ اہل عرب ان کو ارم کہتے ہیں اور یہی نام قرآن پاک میں ہے۔ عادیوم ذات اہماؤ "بڑے بڑے ستونوں اور عمارتوں والے عادیوم" اور اسی مناسبت سے عربی تخیل کے ذریعہ سے "بہشت ارم" بتا دی زبان میں بھی بولتے ہیں۔

یہ کون قوم تھی؟ محققین کا خیال ہے کہ یہ عرب تھے جو ساحل بحرین کے پاس سے اٹھ کر شام کے ساحل پر جا بسے تھے۔ بحرین کو یا مشرق میں مشرقی ملکوں کی بندرگاہ ان کی تھی اور چار شام میں بحر روم (مید پترشین سی) کے کنارہ ان کی مغربی بندرگاہ تھی جہاں سے وہ یونان کے جزیروں میں اور یورپ کے شہروں اور شمالی افریقہ کے کناروں تک چلے جاتے تھے اور اصر مشرق میں روم اور ان ہندوستان اور چین تک کی خبر لیتے تھے۔

(عرب و ہند کے تعلقات)

لی بان اس قدیم تاجروں جو اصل میں قدیم عرب تھے کے بارے میں لکھتا ہے۔ "زمانہ قدیم میں عربوں کی بدولت یورپ کے تعلقات اقصائے ممالک ایشیا کے ساتھ قائم رہے۔ عربوں کی تجارت محض عربستان کی بیڑاوار تک محدود نہ تھی بلکہ وہ ان اجناس کی تجارت کرتے تھے جو افریقہ اور ہندوستان سے آتی تھیں۔ ان کی تجارت اکثر ان اشیاء کی تھی جو سامان پیش و عشرت میں شامل ہیں مثلاً اقمی دانست، مصائد، جات، خوشبو، عطریات، جواہرات، سونے کا سٹوف، لونڈی غلام وغیرہ وغیرہ۔ بہت لوگ تک یہ تجارت لیبیائی (لیبیائی) کے ذریعہ سے جن کی زبان عربی سے بہت مشابہ تھی ہوا کی۔ یہ لوگ سامان تجارت کو لا کر اپنے بڑے شہروں میں جن میں سے ایک صور قحان کہتے تھے اور پھر وہاں سے اسے تمام عالم میں پھیلاتے تھے۔"

(لی بان تمدن عرب حالات بیان میں)

قدیم عربوں کے ہند پر اثرات

اس اقتباس سے جہاں یہ پتہ چل رہا ہے کہ عرب قدیم سے ہند کے ساتھ تعلق رکھتے تھے وہیں یہ بھی ظاہر ہو رہا ہے کہ انہیں عربوں کے قدیم آباؤ اجداد جو لیبیائی کہے گئے ہیں ہند کے ساتھ گہرے روابط رکھتے تھے۔ ان کے اثرات ہند پر کتنے گہرے تھے اس کیلئے ایک اقتباس ملاحظہ کریں۔

"یہ سب کو معلوم ہے کہ ہندوستان کی تمام تحریریں بلکہ تمام آریں تحریریں ہائیں طرز سے لکھی جاتی ہیں لیکن اس آریا دور کی ابتدائی تحریریں یا تحریرت سے سنا جائے گا کہ سانی طرز تحریر کی طرح وہ اپنی طرف سے شروع ہوتی تھیں۔ علاوہ اس کے متنی کے لکھنے کا طریقہ بھی اسی تاجروں سے شاید سیکھا گیا تھا۔" (عرب و ہند کے تعلقات)

قدیم عرب یعنی لیبیائی نہ صرف ہند سے تجارت کرتے تھے بلکہ ان کے استاد بھی تھے۔ محو بالابیان سے واضح ہوتا ہے کہ تحریر اور لکھنی جیسے بنیادی اور اہم علوم ہند یوں نے قدیم عربوں سے ہی سیکھے تھے۔ سانی طرز تحریر کی اس گواہی کے علاوہ ایسے شواہد بھی ہیں جن سے عرب و ہند کے تعلقات کی قدامت کا پتہ چلتا ہے نیز معلوم ہوتا ہے کہ ہندی لوگ زمانہ قدیم

میں عربی سے واقف تھے۔ سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے:

"لیکن اس سے بھی زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ مجاہدات کے زمانہ میں بھی ہندوستان میں ایسے لوگ تھے جو عربی زبان سے واقف تھے۔" کو مشکل سے اس کا یقین آ سکتا ہے تاہم چونکہ ایک بڑے پنڈت نے اس کو مانتا ہے اس لیے مجھے اس کے انکار کی جرأت نہیں۔ (سید سلیمان ندوی، عرب و ہند کے تعلقات)

یہ مشہور اور بڑے پنڈت ستیا جھ پرکاش کے معتمد سوامی دیا ہندی ہیں۔ انہوں نے اپنی اسی تصنیف ستیا جھ پرکاش میں اس بات کی صراحت کی ہے۔

یہ حوالے تو ہندوؤں کے عربوں اور عربی زبان کے ساتھ تعلق کو ظاہر کرتے ہیں جیسے ان کے ابتدائی طرز تحریر کا سامی یعنی عربی طرز پر ہونا، کئی کیلئے عربی اعداد کو اختیار کرنا، ان دونوں امور کی مفصل تحقیق انسائیکلو پیڈیا آف انڈیا میں موجود ہے۔

انسائیکلو پیڈیا آف انڈیا کا مضمون لکھا گیا ہے۔

"ہندوستانی حروف کی ابتدا کا مسئلہ ابھی مشکوک سے گھرا ہوا ہے۔ ہندوستانی تحریر کے قدیم ترین نمونے دو کتابت ہیں جو چٹانوں پر کندہ ہیں۔ یہ پانی زبان (دو پر اکرت جو جنوبی برہم نامی تحریروں کیلئے استعمال کی جاتی تھی) کے دو نامی احکام ہیں جن کو سن ۲۰۳ ق م میں مور یہ خانہ ان کے شہنشاہ اشوک نے کندہ کرایا تھا اور یہ شمالی ہند میں شمالی، مغربی سرحد پر پشاور کے مضامانات اور گجرات میں گرنار سے ٹیکر مشرقی ساحل پر کلک کے ضلع میں چر گاؤہ اور موہلی تک پھیلے ہوئے ہیں انتہائے مغرب کے وہ کتابت جو کپور دھرم گڑھی یا شہباز گڑھی اور منہ دروہ کے قریب وجود میں ہیں دوسرے کتابان کے حروف چھٹی سے بالکل جدا گانہ حروف میں لکھے گئے ہیں۔ وہ وائی جانب سے بائیں جانب پڑھے جاتے ہیں۔ ان کو عموماً "آرین پالی" کہا جاتا ہے۔ یہ حروف یونانی اور ابراہامی کے ہندی متعین حکمرانوں کے سکوں میں بھی استعمال کئے گئے ہیں۔ یہ دوسرے حروف جو بائیں جانب سے وائی جانب پڑھے جاتے ہیں۔ "ہندی پالی" حروف کہلاتے ہیں۔ مقدم الذکر نے جن کو کھڑی (مخروطی) یا گندھارا (لجی) حروف بھی کہا جاتا ہے اور جو بھاکر کسی سامی اور (شاید آرمی) زبان سے ماخوذ ہیں ہندوستان کی ہند

کی تحریروں میں کوئی اثر نہیں چھوڑا ہے۔ دوسری طرف ہندی پالی (یا براہمی) حروف جن سے موجودہ ہندوستانی حروف ماخوذ ہیں بہت زیادہ مشکوک انماصل ہیں اور اگرچہ اشوک کے وقت تک اس خط نے بہت زیادہ ترقی کر لی تھی اور اس کو علمی مقاصد میں حیرت انگیز طور پر استعمال کیا جانے لگا تھا تاہم اس کے بعض حروف کا قدیم فیثقی حروف سے (جو شاید خود مغربی ہیر لٹینی خط سے ماخوذ تھے) تشابہ یہ خیال پیدا کرتا ہے کہ شاید یہ نئی سامی الاصل ہوں۔ اس کے اپنے ملک میں رودشاس اوتے کے وقت اور۔ کا پتہ شاید اب کبھی نہ چلے۔ بہر حال پروفیسر بولر نے یہ نظریہ پیش کیا ہے کہ شاید عراق کے تاجروں نے آٹھویں صدی ق م میں ان حروف کو یہاں رودشاس کرایا ہو۔ تاہم سور یہ اور اندھرا کتابت میں ان حروف نے جو مکمل شکل اختیار کر لی ہے اور جس وسیع حلقہ میں دو پھیلے ہوئے ہیں ان چیزوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس کے تسلیم کرنے میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ ہندوستان میں اشوک کے بہت پہلے ان کتابت کا مختلف اغراض و مقاصد کیلئے استعمال و رواج موجود تھا۔ یہ واقعہ کہ اس عہد کے روایات میں تحریر کا نہیں بھی ذکر نہیں ہے شاید اس بنا پر ہو کہ یہ امن اپنی مقدس تصانیف کو مذہباً تحریر میں لانا پسند نہیں کرتے تھے۔

اب ہندوستان میں اعداد کا سوال تو صوبی سنہ کے ابتدائی دور میں غرضاتی کتابت میں جو طریقہ ہے وہ یہ ہے کہ ابتدائی تین ہندو کیروں کے ذریعہ سے ظاہر کئے جاتے ہیں۔ ۱۰ ایک تھے ہوئے کر اس (صلیب) کی طرح ہے اور ۵-۹ تک اس طرح ۳ (+) اور غیرہ ۴ (+) ۱ (+)۔ اس کے علاوہ ۱۰، ۱۰۰، ۱۰۰۰ کے لیے خاص اعداد ہیں اور باقی وہائیوں کو یوں لکھا جاتا ہے۔ مثلاً ۵۰ = ۲۰ (+) ۳۰ (+) ۱۰۔ اس طریقہ کے متعلق چار بات ہو چکا ہے کہ یہ سامی اور شاید آرمی ہے۔ براہمی کتابت میں پانچویں صدی صوبی تک ایک دوسری قسم کے اعداد استعمال کئے گئے ہیں۔ ایک سے تین تک کے لیے آری کیریں ہیں پھر ۳-۹ تک اکائیوں اور ۱۰، ۱۰۰، ۱۰۰۰ کے لیے خاص علامات ہیں۔ یہ طریقہ بہت ممکن ہے کہ مصر سے ماخوذ ہو اور کسور اعشاریہ کے لیے یہ طریقہ جو سب سے پہلے کجرات کے کتبہ میں ملتا ہے شاید یونان کے یونانی یا مصریوں کی ایجاد ہو۔ (بحوالہ عرب و ہند کے تعلقات)

نیز ستیا تھ پر کاش کا سابق میں گزرا ہوا حال یہ ظاہر کرتا ہے کہ مہاراجہ کی جنگ کے وقت ہندو جو ہم نگیں تو کم از کم شمس میں ایسے لوگ موجود تھے جو عربی زبان سے واقف تھے۔

ہند کے قدیم عربی پر اثرات

زمانہ قدیم سے اگر اہل ہند کا یہ عالم تھا کہ اہل عرب اور عربی زبان ان پر اس قدر اثر کر چکی تھی کہ وہ عربی و اہل عرب اس سے لیتے تھے اور اس کی جزیں ان کے لہجہ تک پہنچ جاتی تھیں تو دوسری طرف اہل عرب بھی ان سے کم متاثر نہ تھے۔ ان کے قدیم ادب میں بھی ہند اور اہل ہند کو بڑی پذیرائی حاصل تھی۔ وہ ہند سے کس قدر متاثر تھے۔ سید سیدان مدنی کے الفاظ اس حقیقت کو یوں جان کر رہے ہیں۔

"یہ عجیب محبت انگیز بات ہے کہ "ہند" کا لفظ عربوں کو ایسا پیارا معلوم ہوا کہ انہوں نے ملک کے نام پر اپنی محروقیوں کا یہ نام رکھا۔ چنانچہ عربی شاعری میں یہ نام وہ حیثیت رکھتا ہے جو فارسی شاعری اور شیراز کی ہے۔"

"حضرت ہندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مشہور صحابیہ ہیں۔ حضرت ابو سفیان کی زوجہ اور حضرت معاویہ کی والدہ ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جو صحابہ مسلمان ہونے سے پہلے اسلام دشمنی میں بہت مشہور تھیں۔ حضرت ہند بن ابی ہالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک مشہور صحابی ہیں۔

نیز عربی ادبیات میں ہندوستانی اشیاء کا ذکر ہمیں قدیم زمانے سے ملتا ہے۔ مثلاً ہندی تلوار جسے عرب کی تلواروں سے یاد کرتے تھے جیسے سیف ہند، ہندوستانی اور ہندی و غیرہ۔ ہندی نیزے جو عربوں کے ہاں خطمی اور سمی کی نیزوں کے نام سے مشہور تھے۔ اسی طرح مشک کا ڈھول (اگر) قرقش (اوتک) زنجیل (سوتھ) قلقل (مرچ) قسط (کھ) ساج (سامگان) دالہ (تازہ شراب کی ایک قسم) سندھی کپڑے جنہیں عرب سند اور سندھ کہتے تھے دجاج "سندی" (سندی مرغی) "دیک" "سندی" (سندی مرغی) وغیرہ کا ذکر عربی ادبیات میں ہمیں کثرت سے ملتا ہے۔

پندرہ اشعار اور ادبی حوالے جن میں ہندی اشیاء کا ذکر ہے یہاں تحریر سے جانتے ہیں۔
طرب بن عبد اپنے معلقہ میں کہتا ہے۔

وعظم ذوی القربى اشد مضابطاً

على المراء من ولع الحمام المهند

ترجمہ: آدمی پر اپنا کافور کا عطر لکھنے میں ہندی تلوار کی کاشت سے زیادہ شدید ہے۔
دیوان حاتم طائی میں ہے۔

سلاخ من مالمی دلاصاً وصاحباً

واسم خطیباً وعتباً مہنداً

ترجمہ: میں مقرر ہوں اپنے مال سے عمدہ زریرا کے رنگ واسمہ خطیبی کے۔
نیز ہندی تلواریں ذریعہ فخر و کبر کا۔

افضل بن عبد الصمد نے کہا ہے۔

ابعت طرمساً ذی الطفاء

جاء بها جالب بروضاء

ترجمہ: میں نے قرطبہ کی ہے اس کان کی جو صاف حریر ہے نئے نکوانے والے
نے ہزار ہا (ہندوستان کا ایک ساحلی مقام) سے سجا کر ام رضی اللہ تعالیٰ عنہم لے کر آیا تھا
سے منگوا لیا ہے۔
امراء الخلیفہ کہتا ہے۔

اذا لاهنا فطروح المسک مہمما

نسيم الصبا جاءت برها القرقش

ترجمہ: جب وہ دونوں نکڑی ہوتی ہیں تو ان سے مشک کی خوشبو پھیل جاتی ہے۔
قرطش (لوہک) کی خوشبو ادا ہے۔

نیز شیبانی کا شعر ہے۔

من العظومات خلت رصاب لوبها

سلافة قرقش شیت بعسک

ترجمہ: حیاء شیرازوں کا عجب وہن لوہک کی ایسی شراب کی طرح ہے جس میں لوہک

ہزار سال قبل عرب تاجر مصر جاتے تھے۔ ان کے پاس دیگر سامان تجارت کے علاوہ آب و ہوا
فولاد تیز پست اور مصالحے دستیاب ہوتے تھے۔ یہ خالص ہندوستانی اشیاء ہیں ان سے ہندو
چلتا ہے کہ عرب ہزاروں سال پہلے ہندوستان سے تجارتی مال لاتے تھے۔

”کنج سے دو ہزار برس پہلے جو عرب تاجر یارم مصر کو جاتے دکھائی دیئے ہیں ان کا سامان یہ
تھا۔ بلسان مسویر اور دوسری خوشبودار چیزیں یمن کی ملکہ حضرت سلیمان کے لیے جو تھیں۔ ۱۰۵۰ ق
س مئی شام لائی تھی دو بھی ”خوشبو کی چیزیں بہت سا سونا اور بیش قیمت جواہر“ تھے۔ حوالہ
(سنہ ۵۶۸ ق م) کے زمانہ میں انزال (یمن) سے فولاد تیز پست اور مسالہ عرب کی ملک میں
لے جاتے تھے۔ حوالہ یمنی کہتے ہیں کہ ”لازل (یمن) سے تھے ہزاروں آبدار لہذا تیز پست
اور مسویر پہنچے آتے ہیں“ یہ انکی طرح معلوم ہے کہ یونان اور قسطنطنیہ کے خوشبودار پھول یونان میں
پیدا ہوتے تھے مگر آبدار فولاد (تھوڑا) تیز پست اور مسالوں کا ملک ہندوستان ہی تھا اور لہذا
تیز پست اور مسالوں کا ملک وہی آئی بھی ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ عربوں نے ہندوستان
سے تجارتی تعلقات کنج سے کم از کم دو ہزار برس پہلے سے ہیں۔ ”عرب و ہند کے تعلقات“

حضرت یوسف علیہ السلام سے واسکو ڈے گاما تک

ہندوستان کی تجارت کے ہانگ عرب ہی تھے

”اسلام کی تاریخ“ نامی کتاب میں یہ صراحت ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے زمانہ
میں عربوں نے تجارتی کاروبار مصر جای کر رکھے تھے۔ عربوں ہی کے کسی تجارتی تعلق
حضرت یوسف کو مصر پہنچا تھا۔ ”السلطان“ نے اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے کہ حضرت یوسف
السلام کے وقت سے لے کر مارکو پولو اور اسکواٹس گامانے دور تک ہندوستان کی تجارت
ہانگ عرب ہی رہے ہیں۔

سید سلیمان ندوی کا بیان ہے۔

”عربوں کا ملک تین طرفہ سے ہندوستان سے گھرا ہے۔ ملک میں آبادی کے مطابق
کافی نہایت زیادہ اپنی بھی نہیں۔ ایسا ملک قدرتی طور سے تجارتی نوک۔ پھر خوش قسمتی سے اس
کی چاروں طرف دنیا کے بڑے بڑے ملک واقع ہیں۔ ایک طرف عراق اور دوسری طرف فارس۔

نایدیشیائی ہی کا ایک شعر ہے۔

قد عبق العبر بہا و مسک
بمعالطہ من الہندی عود

ترجمہ۔ اس کے بدن پر زعفرانی خوشبو اور ایسا مسک لپٹا ہے جو ہندوستانی (اگر) میں
مخلوط ہے۔

ایک دوسرے مقام پر نایدیشیائی نے کہا ہے۔

کان رحاب المسک فوق لثاہا
و کمالور داروی و راساً نصلی

ترجمہ۔ گویا اس کے (مٹھو پر) مسک لٹا ہوا اور کافور داروی اور کافور داروی اور شرب پل رہے ہیں۔
اسکی کاٹل ہے۔

کان القولخل و المرلجہیل بانا بلہیہا دارینا مشوراً

ترجمہ۔ گویا اس کے (مٹھو پر) مسک لٹا ہوا اور کافور داروی اور کافور داروی اور شرب پل رہے ہیں۔
اسکی کاٹل ہے۔

”تاریخ ہندوستان“ میں اس کا ذکر ہے کہ اس کا ذکر کیا جاتا ہے۔
نایدیشیائی کہتا ہے۔

وہبہ لاندکاد المطہر بلقہا
اعلیٰ محارہبا بالساج مسطوف

ترجمہ۔ اوقد اتا بلند ہے کہ پرندے بھی اس کو نہیں پہنچ سکتے اس کی سب سے اونچی
عرب پر ساگران کی چھت ہے۔

حضرت یحییٰ علیہ السلام سے دو ہزار برس پہلے کے عرب اور ہندی سامان تجارت

تاریخی کتب کے مطالعہ سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے دو

تیسری طرف مصر اور افریقہ سامنے ہندوستان ایک رخ پر ایران ان تمام ملکوں سے عربوں کے براہ راست پرانے تعلقات تھے یہاں ہم کو صرف ہندوستان سے بحث ہے۔ بحرین عمان حضرموت یمن اُجاز یہ مقامات ہیں جو بحر احمر بحر ہند اور فلج فارس پر آباد ہیں اور قدوہ النبی کو اس بحری تجارت کا موقع حاصل تھا۔ اس سے پہلے عربوں کی ہندوستانی بحری آمدورفت کا نقشہ دکھایا گیا ہے کہ ہندوستان کے ساحل سے جہازات جبل کریم کی بندرگاہ میں پہنچتے تھے اور وہاں سے ان کا سامان اوقوش پر لاد کر خشکی کے راستہ سے بحر احمر کے کنارے کنارے شام اور مصر آتا تھا اور وہاں سے بحر روم ہو کر یورپ چلا جاتا تھا۔

ہم کو جب سے دنیا کے تجارتی حالات کا علم ہے ہم وہاں کا رد و بدلہ میں مصروف پائے ہیں اور اسی راستہ سے ان کے قافلوں اور کاروانوں کو شام اور مصر تک آتے جاتے دیکھتے ہیں۔ اس وقت ہمارے پاس دنیا کی بین الاقوامی تاریخ کی سب سے پرانی کتاب قومات ہے۔ اس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دوسری نسل بعد حضرت یوسف کے زمانہ میں ہم اس تجارتی قافلہ کو اسی راستہ سے گزرتے ہوئے پائے ہیں اور یہ وہی کارواں ہے جو حضرت یوسف کو مصر پہنچاتا ہے۔ (پہلا نقش ۳۶-۳۵)۔ اس راستہ کا ذکر یونانی مورخوں نے بھی کیا ہے۔ الطبرستان حضرت یوسف کے عہد سے لیکر مارکوپولو اور واسکو ڈے گاما کے زمانہ تک ہندوستان کی تجارت کے مالک عرب ہی رہے۔ (عرب و ہند کے تعلقات)

اس اقتباس سے عربوں کو قدیم سے دنیا بھر میں جو بین الاقوامی تجارتی مرکزیت حاصل تھی وہ خوب واضح ہو جاتی ہے۔ ہندوستان اور دیگر دور دراز ممالک سے یمن اور وہاں سے مال تجارت کی مصر و شام ترسیل کے بارے میں اطیر مبارکپوری راقمراز ہیں۔

دنویا عرب میں ہندوستانیوں کی بحری تجارت کا اہم مرکز یمن تھا جس میں منہہ قنفر محمد ان مآرب الحیران اور عدنان جیسے بڑے بڑے شہر شامل تھے۔ ابن خردادبہ نے عدنان کے بارے میں لکھا ہے:-

وہا العبر والعود والمسک
ومناع المسند والہند والصین
یہاں پر قنبر عود مسک ملا ہے اور سندھ ہندوستان یمن زنجبار حبشہ قادیامصر

والرنج والحبشہ وفارس والبصرة
وجدة وقلم
جدہ اور بحر قلم کے سامان اور مال
وجدة وقلم۔

یمن کی قدیم تجارت میں ہندوستانی اشیاء کی کثرت اور ان کی نکاسی کا اٹھارواں بیان سے ہوتا ہے:-

وكانت التجارة فعبا في بد
لمنہیں و كانوا هم العصر الظاهر
فيہا فعلى بدہم كانت تنقل غلات
حصرموت و عفا و وادات
الہند الى الشام و مصر۔
قدیم زمانہ میں تجارت اس یمن کے ہاتھ میں
تھی اور یہ ایک تجارت میں غالب تھے
ان کے ہاتھوں حضرموت اور اللہاء کے مال
اور ہندوستان کا چنے برہاشام اور مصر پہنچا کرتی
تھیں۔ (عرب و ہند پر رسالت میں)

عرب و ہند کی قدیم تجارتی شاہراہ کے نشیب و فراز کی کہانی

تقریباً تین سو سال قبل مسیح میں مصر پر یونانیوں نے قبضہ کر لیا۔ مصر سے ہندوستان تا۔
نی تجارتی شاہراہ ان کے تصرف میں آ گئی۔ مصر سے شام تک کا راستہ بھی ان کے ہاتھ میں تھا
جس سے عربوں کی تجارت بری طرح متاثر ہوئی۔
اسٹرابون پینڈیٹ آف ہنڈیکا میں ہے:-

"دنویا مغربی عرب (حضرموت اور یمن) کی تیرہ برکت کا سب سے بڑا سبب اس
زمانہ میں یہ تھا کہ مصر اور ہندوستان کے درمیان کا تجارتی سامان پہلے ہند کی راہ سے یہاں
آتا تھا اور پھر شامی راہ سے مغربی ساحل پر جاتا تھا۔ یہ تجارت اس زمانہ میں ہندوئیوں کے ہاتھ
مصر کے حکمرانی بادشاہوں نے ہندوستان سے اسلحہ یہ تک براہ راست آجک راستہ بنایا۔"
(تحوال عرب و ہند کے تعلقات)

اسٹرابون پینڈیٹ برٹانیکا کے مضمون نگار کا یہ خیال کہ "یہ تجارت اس زمانہ میں ہندوئیوں
تھی۔" درست نہیں۔ مصر پر یونانیوں کے قبضے نے عربوں کی تجارت کو متاثر ضرور کیا تھا، اس
کی بجائے یمن پر یونانیوں کی قبضہ ہندوئیوں کو یمنی۔ یونانی مورخ آکا تھرشیدوں
۶۰۰ سال قبل مسیح میں تھا کہ بیان ہے:-

”جہازات ہندوستان کے ساحل سے سہا (بینن) آتے ہیں اور وہاں سے مصر پہنچتے ہیں۔“

(بحوالہ عرب و ہند کے تعلقات)

حضرت مسیح علیہ السلام سے سو برس پہلے آرٹھ میزروس کہتا ہے۔

”سہا (بینن کی ایک قوم) آس پاس کے لوگوں سے تجارتی اسباب خریدتے ہیں اور وہ اپنے اسلامیوں کو دیتے ہیں اور اسی طرح دست بدست وہ اسباب شام اور جزیرہ تک پہنچ جاتا ہے۔“

(بحوالہ عرب و ہند کے تعلقات)

سید سلیمان ندوی کی تحقیق ہے۔

”اس قسم کے اور دوسرے بیانات سے بھی یہ ثابت ہے کہ عرب اس زمانہ میں بالکل مشرق میں تھے بلکہ یونانیوں کے ساتھ ساتھ ان کا کام بھی وہی رہا۔“

(عرب و ہند کے تعلقات)

افسوس کی بات یہی بھی تحقیق ہے۔ اس کی تاریخ ہند میں مشرق سے جو لوگ پہنچنے کے لئے مصر کی راہ سے عربوں کا ہند سے تعلق بالکل قطع نہیں ہو گیا بلکہ جنوب مغربی عرب کا تجارتی تعلق ہند سے وہ شروع قائم رہا البتہ یہ ضرور ہوا کہ یونانیوں کے اثرات کی وجہ سے اس تجارت میں کس قدر کمی آگئی۔

مصر کی راہ سے یورپ والوں کا ہندوستان سے جو قدیم تعلق عربوں کے ذریعے قائم تھا اس کے نتیجہ میں وہاں پر گہرا اثر پڑا۔ سید سلیمان ندوی رقمطراز ہیں۔

”یورپ اور ہندوستان کا راستہ نہایت اہم تھا اور یہ راہی کے ذریعہ تاریخ میں جو بڑے انقلابات رونق پائے ہیں۔ گہرا چکا ہے کہ یہ راستہ پہلے خالص عربوں کے ہاتھوں میں تھا جب یونانیوں نے حضرت مسیح سے تقریباً ۳۰۰ برس پہلے مصر پر قبضہ کیا تو وہ اس دریائی شاہراہ پر قابض ہو گئے۔ حضرت مسیح کے ۶۰۰ برس بعد جب اسلام آیا اور عربوں نے عروج پایا تو چھٹی صدی مسیح میں وہ مصر سے لے کر ایشیائے کوچک چھائے اور ساتھ ہی بحیرہ روم پر بھی دو قبضہ پا گئے اور بحیرہ روم کے اہم جزائر کو بہت اور سائیکلس وغیرہ کو بھی ہندوں نے اپنے مقدمات میں داخل کر لیا۔“

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا میں تجارت اور سوداگری کی یہ سب سے بڑی سڑک عربوں سے

جاتی تھی آگئی اور صدیوں تک وہ اس پر قابض رہے۔ چودھویں صدی عیسوی تک یورپ کی یہ سیالی قوموں نے عربوں کو درمی سرزمینوں سے ٹکائے کی پوری کوشش کی مگر عین اس وقت جب وہ ایشیائے افریقہ میں کامیاب ہو رہے تھے اور راستہ کو صاف کر رہے تھے۔ ایشیائے کوچک سے ترکوں نے سر لگایا اور بحرہ روم کا یہ راستہ مسلمانوں ہی کے پاس رہ گیا۔

اس وقت نے یورپ کی قوموں کو مجبور کیا کہ ہندوستان کا کوئی دوسرا راستہ پیدا کریں۔ اس کوشش کا نتیجہ ہے کہ شمالی افریقہ اور بحرہ روم کو چھوڑ کر ذیلی افریقہ کے راستہ سے ہندوستان کا راستہ لگایا گیا۔ اس راستہ میں اربع اور بحرہ روم کو گزرنا پڑا اور اسی طرح بھی شریک ہو گئے اور ہندوستان کی وہ تجارت جو عربوں کے ہاتھوں میں تھی اس کو ان سے لے کر بحرہ روم پہنچا گئے۔ اس کوشش میں اہل مغرب اور اہل مشرق کی ایک سخت دریائی جنگ بھی ہندوستان کے سوا اس پہنچ گئی۔ اس جنگ میں مشرق کو فتح ہوئی اور یہی شکست اہل مشرق کی تمام آئندہ شکستوں کا پیش خیمہ بن گئی۔ اس جنگ میں مصری عربی اور ایشیائی کی مختلف ہند اور مسلمان طاقتوں نے مل کر جہازوں کے ذریعے ایک ساتھ مل کر یورپین جہازوں کو ہندوستان کے جہازوں سے لڑنے دیے۔ اس شکست کا نتیجہ ہوا کہ تقریباً اس زمانہ سے آج تک تمام جہاز ہندوستان کے ساحل کی تجارت اہل یورپ کے ہاتھ میں آ گئی۔ ہندوستان کے عرب تاجروں کو ان کو ہٹا دیا گیا ہے اور اس وقت ہندوستان کے اس گوشہ اور جزیرہ کی تجارت کے مالک تھے ان کے جہازوں اور طرے جو وہاں پر چل رہے تھے۔

اس کے بعد بھی بحرہ روم کے قریب تر راستہ کی ملکیت کا خیال اہل یورپ نے نہ دیا۔ دور نہیں ہوا۔ پناہی اس کو اور قریب تر کرنے کے لئے بحرہ روم (ریڈی) اور بحرہ روم کے درمیان کی نیکی نکلی نکھو کر نہروں سے لے کر ایشیائی گلی اور بحرہ روم سے لے کر ایشیائی گلی کیا تاکہ یورپ اور ہندوستان کا یہ اہم تجارتی راستہ ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو جائے۔

یہ دو واقعات ہیں جو ہندوستان اور اس کے جزائر پر یورپین قوموں کے تاجروں کی قدرہ وقت کے سلسلہ میں ہندوستان کی تاریخ میں کیے ہوئے ملے ہیں۔ ان واقعات سے

عربوں اور ہندوؤں کے تجارتی تعلقات کی تاریخ کے مختلف دور نمایاں ہوتے ہیں۔

(عرب و ہند کے تعلقات)

یہ تو اس سمندر کی راہ کی کہانی تھی جو ہندوستان سے یمن اور یمن سے مصر کو جاتی تھی۔ اس غری راستے کے علاوہ عرب اور ہند کے درمیان تعلق کا ایک دوسرا قدیم راستہ بھی تھا جو فلج فارس سے ہو کر جانا تھا۔ فلج فارس کے ساحلوں کے عرب اور پارسی بڑاؤں ساحلوں سے فنگی اور ترمی کی راہ سے سامان تجارت لاتے اور لے جاتے تھے۔ یہ راستہ ہمیشہ کھلا رہا اور ہونے یا کسی دوسری قوم کے قبضے سے بچا رہا۔ اس کے بالکل ہمیشہ عرب ہی رہے۔ وہ ہندوستان کے ترم ساحلی مقامات اور بحر ہند کے ایک ایک جزیرے سے ہوتے ہوئے بنگال اور آسام تک جاتے۔ وہاں سے سمندر سمندر چین پہنچتے۔ پھر اسکا راہ سے واپس فلج فارس ہوتے ہوئے عرب واصل پر آ جاتے۔

سید سلیمان ندوی کہتے ہیں۔

"ہندوستان اور عرب کا دوسرا تجارتی راستہ اس کا تعلق فلج فارس سے قحطیہ دریا کے عربوں کے ہاتھوں میں ہمیشہ نظر آتا رہا ہے۔ البتہ یمن، حضرموت اور عراق میں مختلف سلطنتوں کے اگلے بدلے اور بندرگاہوں کے اٹھنے اور بننے سے تجارتی مرکز اس شہر سے اس شہر اور اس بندرگاہ سے اس بندرگاہ میں منتقل ہوتا رہا۔" (عرب و ہند کے تعلقات)

عرب میں ہندوستانی مال کے بڑے بڑے مراکز اور منڈیاں

اسلام کے عروج اور ایمانیوں کے آفریقہ اور فلج فارس کی راہ سے ہندوستانی تجارت کا سب سے بڑا مرکز عراق کی بندرگاہ الجہش تھی جسے ۱۱ھ میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے فتح کیا۔

سید سلیمان ندوی نے ابلہ کے حالات میں لکھا ہے۔

"عربوں کے سنہ ۱۱ھ میں عراق پر قبضہ کرنے سے پہلے ایمانیوں کے زمانہ میں ہندوستان کے لیے فلج فارس کا سب سے بڑا اور مشہور بندرگاہ ابلہ تھا جو ابلہ کے قریب واقع

تھا۔ ابلہ سے ہندوستان کی تجارتی آمد و رفت اس کثرت سے تھی کہ اہل عرب ابلہ کو ہندوستان کی ایک کھڑا سمجھتے تھے۔ یمن اور ہندوستان سے آنے والے جہازات یہاں ٹھہرتے اور یہاں سے ابلہ ہوتے تھے۔ ہندوستان کے بند پار اور پیدوار کو عربوں کی نگاہ میں جو اہمیت حاصل تھی اس کا اندازہ اس سے ہوگا کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک عرب سیاح سے پوچھا کہ ہندوستان کے متعلق تمہاری رائے کیا ہے؟ اس نے تین مختصر فقرہ میں اس بلاغت کا جواب دیا جس سے زیادہ لطیف کوئی جواب نہیں ہو سکتا۔ اس نے کہا "بھوہا دیو و جہلہا دیو و شحوہا عطر" اس کے اور یا سوئی ہیں اس کے پہلا یہ قوت ہیں اور اس کے

دوست مغرب ہیں۔

عراق کی فتح کے بعد حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لڑائی کی کہ عراق کی یہ بندرگاہ بھی عربوں کے قبضہ میں آئے چنانچہ سنہ ۱۳ھ میں آپ نے اس پر قبضہ کرنے کا حکم دیا اور لکھا کہ "اس کو مسلمانوں کا تجارتی شہر (قیران) یعنی کاروان بنانا دیا جائے" چنانچہ اس وقت سے لے کر سنہ ۲۰۶ھ تک یہ بندرگاہ تجارتی مرکز رہی۔ دیکھو کی لڑائی میں سنہ ۲۵۶ھ میں یہ تباہ ہو گئی، عراق کی دوسری مشہور بندرگاہ ابلہ کے نام سے سنہ ۱۳ھ میں عربوں نے ہاں بھی مکہ و ابلہ کی تجارتی حیثیت کو قائم رکھا اور اس کی بے مثال یہ ہوئی کہ ابلہ خالص تجارتی مرکز ہونے کے بجائے عربوں کا جنگی اور سیاسی مرکز زیادہ بن گیا۔ عمر اس پر بھی ہندوستان یمن اور حبشہ کی تجارت کا رخ رفتہ رفتہ اہم کرنے لگا اور اس نے سیاسی انقلابات کے باوجود بڑی رونق حاصل کر لی خصوصاً پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ پر عربوں کے قبضہ ہونے کے سبب سے یہ ہندوستان کی آمد و رفت کا مرکز بن گیا۔ کشتیوں اور جہازوں کے مالک کا محمولہ اس قدر زیادہ کیا تھا کہ یہ بندرگاہی خلافت کا دارالامان بن گیا۔ آخر میں سنہ ۳۰۲ھ میں مقتدر ہانی کے زمانہ میں اس کی سالانہ تجارت ۲۲۵۷۵۰۰۰ ہزار روپے تھی۔" (عرب و ہند کے تعلقات)

قاضی طبر مبارک پوری کا بیان ہے۔

"ابلہ قدیم زمانے سے ارض الہند اور فرج الہند و السند کے لقب سے مشہور تھا حضرت محمد بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے جب ۱۱ھ میں ابلہ کو فتح کیا تو اس کی مرکزیت کے بارے میں

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جو کتاب لکھا اس میں تحریر تھا۔

اما بعد فان الله وله الحمد الله كما شكر ہے کہ اس نے ہمیں اہل پرستش دی
لحق علينا الالهة وهي موفی ہے یہ مقام عمان بحرین کا وہ ہندوستان
سفن البحر من عمان والبحرين اور یمن سے آنے والے جہازوں کی
ولارس والهند والصين بندرگاہ ہے۔

جب اہل کے قریب ۳۱ھ میں ہوا تو اس کی توجہ دینی مرکزیت کی وجہ سے بعض
صوفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہاں تجارتی کاروبار کرنے کا ارادہ کیا چنانچہ حضرت عائشہ بن
سارث بن خالد ثقفی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا:
"اے امیر المؤمنین! میں نے یہاں ایک جگہ اپنے لیے گھیر رکھی ہے اور وہاں
تجارتی کاروبار شروع کروا رہا ہے۔"

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ بن خالد کو اس بارے میں ایک نشان لکھا ہے۔

عرب وہند محمد رسالت میں

"اہل نے بعد ہندوستانی ممالک کی اہم منڈیاں سمجھا دیں اور علماء ہندوستان نے
مشرق میں واقع تھا۔ یہ قدیم زمانہ سے گرم ممالک خوشبودی اور مہارت کا وہاں نے غور کی
منڈی تھا۔ سمجھا میں بہت بڑا اور گستاخا جہاں ہندوستانی ممالک کی وسیع پیمانے پر فروغ و مہارت
اولیٰ تھی۔ یہاں ہندو مذہب کی نہ رکھ ہمارا کاروبار بھی خالی از غش نہیں ہوگا۔ میرا ہمارے
نے لکھا ہے۔

"اہل سمجھا اور عدلیہ طرح عرب کے مغربی علاقہ میں بحر احمری مشہور قدیم بندرگاہ ہمارے
بھی بہت بڑی تجارتی منڈی تھی یہاں پر مصر اور حبش کی طرح عرب اور مشرق بعید یمن تک
سے تجارتی جہاز آتے تھے ہمارے نزدیک ہندوستانی قریبی بندرگاہ تھی اس لیے یہاں کا بل مدینہ
اور اطراف کی بستیوں میں کثرت سے فروخت ہوتا تھا خاص شہر مدینہ کے خاد و اطراف و
جوانب میں مالدار بیہوشوں کی آباہاں تھیں اور ہمارے گتے تھے۔ اس لیے ہمارے بندرگاہ پر بھی
ہندوستانی سامان تجارت بہ کثرت آتے تھے۔ مدینہ اور اس کے اطراف کی تجارت بہت

و مہیا تھی۔ اس لیے جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہجرت کر کے مدینہ آئے تو ان میں سے اکثر
عمرات نے تجارتی کاروبار شروع کر کے ترقی کی عرام بن الامع مسلم قدیم ترین عرب
نظر ہندوستان گزرا ہے۔ اس نے اپنی کتاب "اسماء جہاں تہا ہندوستان ہاں مہیا سن القرآن" الخ
میں جوہر کے بارے میں لکھا ہے۔

والبحار علی شاطئ البحر
برغالبہ السفن من أرض
الحشد و مصر و البحرین
والصين و بها منبر وھی قریة
کسوة اهلہ و حرب اهلہا من
البحر و بالبحار فصور کثیرة و
نصف البحار فی جزيرة من
البحر و نصفها علی الساحل و
سواء البحار جزيرة فی البحر
لنكون مینا فی مینا لا یعبیر الیہا
الا فی السفن وھی مرفاء
الحشد خاصة بھا لھا مرفاء و
سکا لھا بحار کثیرة اهل البحار
و اهل بالعاء من ہر سفین
مدینہ کی یہ بندرگاہ قدیم مسافت کے حساب سے مدینہ سے ایک رات ایک دن کی
دوری پر واقع ہے۔

نائب گمان ہے کہ مدینہ میں ہندوستان کی جو اشیاء فروخت ہوتی تھیں وہ بحرین سے
ہندوستان پر آتی تھیں کیونکہ پاکستان کے دور دراز راستے کے مقابلے میں یہ آسان تھا۔ جب
اس بندرگاہ پر یمن تک کے تجارتی جہاز آتے تھے تو عرب اور یمن کے درمیان کے ملک

نائب گمان ہے کہ مدینہ میں ہندوستان کی جو اشیاء فروخت ہوتی تھیں وہ بحرین سے
ہندوستان پر آتی تھیں کیونکہ پاکستان کے دور دراز راستے کے مقابلے میں یہ آسان تھا۔ جب
اس بندرگاہ پر یمن تک کے تجارتی جہاز آتے تھے تو عرب اور یمن کے درمیان کے ملک

ہندوستان سے تجارتی اشیاء پر اور راست یہاں جاتی رہی ہوں گی۔"

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

ان ہندو گاہوں اور منڈیوں کے علاوہ اندرون عرب میں بڑے بڑے سالانہ بازار لگتے تھے۔ جن میں ساحلی شہروں اور منڈیوں سے ہندوستان کا سامان تجارت کثرت سے آتا تھا اور اس کی خرید و فروخت ہوتی تھی۔ بڑے اور اہم بازار تھے۔ جن کے نام یہ ہیں۔ دومت الجندل، صحرانہ، شجرہ، بصرہ، سوس، ذوالخجاز، غیر مشرق، "ذی حجر" کا علاقہ، صنعاء، عامہ، مدینہ، مرزوقی نے کتاب "الازمۃ" المکتبہ میں اسواق عرب کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔

ہندوستانی مالی خرید و فروخت کیلئے رہا کا بازار خاص طور پر مشہور تھا۔ یہ (لاہوری) نام کی ہندو گاہ کے علاقہ میں لگتا تھا۔ جو ہندوستان کے تجارتی بیڑوں کی بہت بڑی ہندو گاہ تھی۔

کتاب الازمۃ والامکنۃ میں ہے۔

وكانت إحدى لمركز الهند وہا ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھی۔
يجتمع بها تجار الهند والسند یہاں ہندوستان، چین اور اہل مشرق و مغرب
الصين و اهل المشرق والمغرب کے تجارتی بیڑے ہوتے تھے۔

دھن کا بازار بھی ہندوستانی مالی کی بہت بڑی منڈی تھا۔ یہاں کا انتظام باب میر کے پاس تھا۔ ہند میں یہ انتظام ابائے لادس کے ہاتھ آ گیا۔ یہاں کے حسن انتظام کا شہرہ لادس اور ہند میں بہت زیادہ تھا۔ کتاب الازمۃ والامکنۃ میں لکھا ہے۔

حتى ان تجار البحر ليرجع بالطيب یہاں تک کہ بحری تاج یہاں کے حسن انتظام
المعمول للمعبره الى الهند کو سندھ و ہند میں بحری تجارت ذکر کرتے اور ملکی کے
و لرحل به تجار البحر الى فارس۔ تاجر فارس میں اس کا ذکر چاہتے تھے۔

عرب کے کچھ علاقوں میں ہندوستانی اشیاء اس کثرت سے آتی تھیں کہ وہ علاقے جن ہندوستانی اشیاء کے کوالے سے شہرت پا گئے۔ آہستہ آہستہ لوگوں نے ان اشیاء کو ہند کے بجائے عرب کے ان علاقوں کی طرف منسوب کرنا شروع کر دیا۔ اطہر مہار کیوری کا بیان ہے۔

"عرب میں ہندوستانی تجارت کے ان بڑے بڑے مرکزوں کے علاوہ بعض بعض

علاقوں میں ہندوستان کی چیزیں اس قدر مشہور ہو گئی تھیں کہ ان ہی علاقوں کے نام سے منسوب تھیں حالانکہ وہ ہندوستانی ہوتی تھیں۔" (عرب و ہند عہد رسالت میں)
آگے لسان العرب کے حوالے سے خطی اور سمیری نیزوں کی تحقیق بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔

"اس خطی ان نیزوں کہتے تھے جو ارض خط کی طرف منسوب تھے حالانکہ وہ دراصل ہندوستان کے پیداوار ہائیں سے بنتے تھے۔ خطا بحرین اور عمان کے پورے ساحل پر ان میں جس میں قطیف، معتمر اور قطر جیسے بڑے بڑے علاقے شامل تھے۔ ان علاقوں میں ہندوستان کے پیداوار ہائیں سے بھری ہوئی کشتیاں جاتی تھیں اور ان سے نیزے بنا۔ یہاں سے اسی طرح سمیری نیزے جو عرب میں بہت مشہور ہیں وہ بھی اسی۔ اسی اور اسی تیار ہوتے تھے اور سمیری نامی ایک شخص ان کو ہندوستان کی کشتیوں سے تیار کر کے فروخت کرتا تھا۔"

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

ملک وادی کی تحقیق لسان العرب کے حوالے سے یوں بیان کی ہے۔

"نیز بحرین کے علاقہ میں دارین نام کی ایک مشہور بندرگاہ تھی جہاں کا ہندوستانی علاقہ سارے عرب میں مشہور تھا عربی ادبیات و اشعار میں ملک و دارین اور وادی کے نام سے اسی کا ذکر و ماہ ہے۔ لسان العرب میں خطی نیزے کے بیان کے ضمن میں ہے۔

كما قالوا مسك دارين و ليس جیسے ملک دارین کہتے ہیں حالانکہ تمام دارین
هنا لك ولكنها مرفا السفن النسي میں ملک نہیں آتا بلکہ وہ ان کشتیوں کی بندرگاہ
تحميل المسك من الهند ہے جو ہندوستان سے ملک لاتی ہیں۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ پورا علاقہ خطا اور علاقہ دارین ہندوستان کے تجارتی مال کے لیے مشہور تھا اور یہاں پر ہندوستان سے آئے ہوئے پیداوار ہائیں اور ملک اندرون عرب جاتے تھے اور ان کی بھاری مقدار یہاں ہر وقت موجود رہتی تھی۔"

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

عرب تاجر ہندوستان سے کن کن اشیاء کی تجارت کرتے تھے

ہندوستان سے عرب تاجروں کو کن کن اشیاء تجارتی دوسرے ملکوں کو لے جاتے تھے اور دوسرے ملکوں کی کوئی چیزیں ہندوستان پہنچاتے تھے اس کی کچھ تفصیل مختلف قدیم کتب کے حوالے سے مولانا عبدالجلیل سائلک نے اپنی کتاب "اسلم ثقافت ہندوستان میں" میں بیان کی ہے۔ ان کا بیان ہے۔

"ہندوستان سے عرب کون کونسا مال برآمد کرتے تھے اور یہ سیرانی کے اس بیان سے معلوم ہو گا۔ ہندوستان کے سمندروں میں موتی اور غریبہ ہے۔ اس کے پیازوں میں جواہرات اور سولے کی کانیں ہیں۔ اس کے پتھروں کے حصے میں باقی دانستہ ہے۔ اس کی پیہ لاد میں آلوں، بید، عود، کافور، لوبک، جانفل، بکلم، مندن اور ہر قسم کی خوشبو کی چیزیں ہوتی ہیں۔ اس کے ہندوؤں میں طوطے اور مور ہیں اور اس کی زمین کا فصل مشک اور باد ہے (نوپاد ایک جانور کا پید ہے)۔ اس کے علاوہ دوسرے عرب سیاحوں نے ہندوستان کی اشیاء برآمد کا جو حال لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مندن، کافور، لوبک، جانفل، کھاب، پانی، ناریل، سن کے پتے، روئی کے ٹکڑے، پیر سے اور ہاتھی سرانند سے یا قوت، موتی، ہور اور سنہار، مس سے، ذراہرات درمت کئے جاتے ہیں۔ ملیبار سے سیاہ سرخ، گجرات سے سیسہ، رکن سے کمر، سندھ سے کھہ، ہنس اور ہینڈ کا درمندان اور ملیبار کے کچے ہیں ایک دوسری جگہ ہے۔ اس سے اچھی برآمد ہوتی تھی اور غالباً چھاپائی کہلاتی ہوگی جس طرح عود کا نام جو کار درمندان سے جانا تھا۔ عربوں نے مندن رکھ دیا۔ اسی طرح مختلف کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اشیاء کے علاوہ نارگیل، لیموں، لیمون، چاندنی، چاندنی، کیلے، دار چینی، آتیا، سہاگن کی گلوی، نکوہری، کافور، سونف، چھالیہ، لیلیہ، بھانڈا، نیل، پارک، کپڑا، گیندے کی کھال اور بے شمار دوسری چیزیں ہندوستان سے برآمد ہوتی ہیں۔ اس کے بدلے میں ہندوستان مصر سے زعفران کی اگلیہیں، سر جان، دھج (ایک قیمتی پتھر)، شراب، دھم سے ریشمی کپڑے، سونہ، شیش اور کوہریں، فارس سے گلاب کا حرق، بھرہ سے کھجوریں اور عرب سے کھوڑے منگواتے تھے۔"

عہد رسالت میں عرب و ہند کے تعلقات

قاضی اطہر مبارکپوری نے اپنی تصنیف "عرب و ہند عہد رسالت میں" میں دو احادیث میں ہندوؤں اور عربوں کی باہم شناسائی کی تفصیل بیان کرتے ہوئے اپنی تحقیق کا خلاصہ بیان تحریر کیا ہے۔

"سندھ اور ہند عربوں کے نزدیک وہ الگ الگ ملک تھے جو ان کے مشرق میں سمندر پار جاتے تھے۔ سندھ کا ملک ہندوستان، کرمان اور بختان وغیرہ کی حدود سے گھرا ہوا تھا اس کے بعد ہندوستان کا ملک پڑا تھا جو مشرق میں چین کی حدود سے ملتا تھا اور عرب دونوں ملکوں کو مل کر ہند بھی بولتے تھے جس طرح تاریخ نے اپنے گورہا اور اب پھر ایک ملک ہندوستان کے تقریباً سبکی دونوں علاقے بھارت اور پاکستان کے دو نام سے یاد کئے جانے لگے اور دونوں کے لیے جامع لفظ ہندوستان ہے۔"

قدیم ترین عرب اطراف میں ابن خردادزہ لے لہا سندھ میں ان شہروں کو شمار کیا ہے: قیقان (کیرکان قلات)، ود (بالہا)، کمران، مید، قندھار (گندھارا)، بھندار، لوبکان، قندھل، موز، یوز، مار، بابل، واسطی، (قریب کراچی)، قنابل، کھابا (کھنات)، سہبان، سند، سامان، راسک، الرور (اور)، ساندرونی، مولتان، سندان، (سنبان، بھتی)، مندل، اہمان (بھیمان، گجرات)، سرمست، کیرج، سرمد، قلی (پالی، جونا گڑھ)، دھج (گجرات)، بروم (بھیر، دھج)۔

واضح رہے کہ ان شہروں کے ناموں میں ترتیب کا التزام نہیں ہے بلکہ صرف ملک سندھ کے تمام شہروں کے نام دیے گئے ہیں عام طور سے ان حدود کے باشندوں کو عرب سندھی سمجھتے اور کہتے تھے سندھ شاہان فارس کے اثر و اقتدار کے ماتحت رہا کرتا تھا کہ یہاں کے راجے مہ راجہ ان کے باج گزار اور فرماں بردار ہوتے تھے اور ضرورت کے وقت وہ یہاں سے فوج کیلئے آدمی بھی لیتے تھے۔ ایران کے بادشاہ اور شیر نے سندھ کے مہاراجوں کو اپنی طرف سے خاص خاص القاب سے بھی نوازا تھا چنانچہ اس نے قلعہ شاہ، کمران، شاہ قیقان، شاہ قفقہ، ان شاہ سے سندھ کے ان مہاراجوں کو نوازا تھا جو یہاں سکھانے تھے اور اس نے

تحت تھے اور ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے علاقہ میں ذاتی نام کے بجائے اپنے لقب سے مشہور تھا۔

عربوں کی تقسیم کی رو سے سندھ کے بعد ہندوستان کا ملک آتا تھا جو حدود چین تک چلا گیا تھا اور سندھ و ہند کے درمیان ساحل کی جانب کا پہل تائی شہر تھا یہ مقام غالباً بیکانیر جیسلمیر یا جونا گڑھ کے اطراف میں کہیں تھا جہاں سندھ اور ہندوستان کی سرحدیں ملتی تھیں یا قوت موی نے لکھا ہے:

قامہل مدینۃ فی اول حدود الہند
وسن صہ و الی قامہل من بلاد
لہند و من قامہل الی مکران
والبلدہ وما وراء ذلک الی حد
الملتان کلھا من بلادہ السند
وہن المنصورۃ وقامہل ثمان
مراحل و من قامہل الی کھایہ
لحو اربع مراحل۔

قامہل اور منصور (بمبئی) کے درمیانی علاقہ سے مراد گجرات ہے جسے قوت موی نے ہندوستان کا علاقہ بتایا ہے اور اس سے آگے کے ساحلی علاقہ کو جس میں کوکن، ملیبار، ممبئی اور اس کے آگے کلہ مغل پٹ (سلطنت) قرار اور مملکت مہراج وغیرہ شامل ہیں۔ ان کو مراد نہیں لیا ہے۔

ابن خردادہ نے ہندوستان کے ساحل اور ان کے اطراف کا جواب کے راجوں مہاراجوں کے یہ القاب بتائے ہیں: مہراجا، خاٹن، ملک، جز، خاٹہ، راجا، ملک، قمر، ان ملک، زانج (لقب) اور مہراجا قمر کے بادشاہ اور شیر نے ہندوستان کے مہاراجوں کو بھی اپنے لقب سے نوازا تھا چنانچہ بیانا کے ایک راجہ جو بھیمان شاہ کا لقب لیا تھا۔

دور رسالت میں عربوں کا تعلق سندھ اور ہند کے ان ساحلی علاقوں سے تھا اور وہ عام طور سے ان مقامات پر آتے جاتے تھے اور یہاں کی اشیاء و اشخاص اور اقوام سے انہیں طرح واقف

تھے اور ان مقامات کے رہنے والے بھی ذاتی طور سے یا سن، سا، کر، عربوں سے واقف تھے۔
(عرب و ہندو ہند رسالت میں)

عرب و ہند کے تہذیبی تعلقات اور عرب ہندوستان سے کیا کیا اشیاء لاتے تھے اس کی تفصیل بطور مہاراجہ دی نے کچھ یوں بیان کیا ہے۔

"ہندوستان کے مختلف علاقوں سے مختلف قسم کی تہذیبی اشیاء عرب جایا کرتی تھیں اور پھر وہاں کے مختلف بازاروں اور دوسرے ملکوں میں جا کر فروخت ہوتی تھیں ہم ان کی اجمالی فہرست قدیم عرب ہنر الخیر لوئس ابن خردادہ کی کتاب المسالک و الممالک سے پیش کرتے ہیں۔

ابن خردادہ نے پہلے اجمالی طور سے بتایا ہے کہ ہندوستان سے ہر قسم کا مواد مندرجہ ذیل کا فوہا خود، جوڑا، قرط، قلندر، کھاپ، دریل، ہاتھی، کپڑے، روئی کے ٹکڑے اور ہاتھی و یاہ عرب میں جاتے تھے۔ سرحد سے ہر قسم اور ہر رنگ کے یا قوب، مولی، بلور، سہا، بنج، علی اور سنبان (سندان) سے قفل، کدہ سے رسام، قلعی، جوپ سے ہم اور دانی یعنی تانری اور سندھ سے قلعہ، نس اور بید کی لکڑیاں عرب میں بھی جاتی تھیں۔

اس کے بعد تفصیل سے جس مقام سے جو چیز جاتی تھی اس کا ذکر اس طرح کیا ہے کہ سندھ میں قلعہ، نس اور بید اوتے ہیں۔ دریائے سندھ سے آنکھیں تک چاروں کی مسالحت ہے۔ اس ہارے علاقہ کے پھاڑوں میں نس کی پیداوار ہوتی ہے۔ سندان میں ساگوان اور نس ہوتے ہیں، کم کم (کوکن) ساگوان کا ملک ہے، جزیرہ راجی میں گینڈے اور بید پیدا ہوتے ہیں۔ کدہ میں بھی بید کے جنگ ہیں، ہاتھیں، سٹھلی اور کیشکان میں چاول ہوتا ہے۔ کچھ اور لوہا میں چاول اور گہوڑوں دوڑوں ہوتے ہیں۔ نیز سندھ، ہالوس اور قند میں چاول زیادہ ہوتا ہے۔ مثلاً صلاطہ (سلطنت) میں قرط، یعنی لوہے ہوتی ہے۔ کامرون وغیرہ سے مواد مقام سندھ میں ذاتی یافتہ ہے، سرحد سے کچھ ہاتھوں پر مواد پیدا ہوتی ہے، درہمی (بنگال) میں روئی کا ٹکڑا، کپڑا اور مواد ہندی ہوتا ہے۔ جزیرہ مینور، قند اور صنف میں بھی مواد ہوتا ہے۔ مواد قند سے بہتر مواد سننی، ذاتی ہے۔ یہ مواد اور سننی ہونے کی وجہ سے پانی پر تیرتی نہیں بلکہ ڈوب جاتی ہے۔ نیز سرحد سے کچھ

ملک اور زیادہ ہوتے ہیں زمانہ کے پہاڑوں میں کافی ہوتا ہے تیور میں بھی کافی ہوتا ہے اور جزیرہ ہالوس کا کافی بہت ہی عمدہ ہوتا ہے۔ سرحدیپ میں مضر اور قسم قسم کی خوشبوئیں ہوتی ہیں۔ جاپ مضر کا دیس ہے کھلا ہل میں مندل اور منسل ہوتا ہے کھدیں و ماض قلمی کی کان ہے جزیرہ راک کے باشندے سمندر میں تیر کر اور کشتیوں پر عرب تاجروں کے جہاز تک آتے ہیں اور لوہے کے بدلے غیر فروخت کرتے ہیں جزیرہ وکٹا لوکس کی دوست لوہا ہے سرحدیپ کے پہاڑوں پر اور ان کے اطراف میں ہر قسم اور ہر رنگ کے یا قوت پائے جاتے ہیں اور اس کی وادیوں میں اطلس اور پہاڑوں میں موڈ لفلن مضر خوشبو ملک زیادہ کے جانور ہیرنیل اور سہارن کی کثرت ہے یہاں کے دیواروں میں ہور ہے اور اطراف کے سمندر سے موتی نکلتے ہیں۔ جزیرہ راک میں بید انجم اور سم ساحہ پائے جاتے ہیں اس تریاقی کو مسافروں نے سانپ کے زہر میں آ کر دیا ہے اور لکھن میں ہاتھی چھ پائے بھی نہیں اور کچھ اشیاء پائی جاتی ہیں اس کے آگے انہیں میں ہاتھی پایا جاتا ہے۔ راک میں گینڈا ہوتا ہے قاصدوں کے ملاقات میں گینڈا اور ۱۱ بہت زیادہ ہے زمانہ کے پہاڑوں میں سانپ اور مارو پائے جاتے ہیں۔

عرب جانے والی ہندوستانی اشیاء کی یہ سب کھلی نہیں ہے بلکہ مذکورہ اشیاء کے علاوہ بھی بہت سی تجارتی چیزیں یہاں سے جاتی تھیں مثلاً ہندی تھواریں سندھ سے مندی کپڑے سندھ میں مرلی پال اونٹ (فانچ) جس کی نسل سے عرب کا مشہور بلیک اونٹ ہوتا ہے مندل سے عود ہندی بروم (بھڑوچ) سے بھڑوچ نیزے اور ان کے ہاتھ کھانت اور سندھ ان سے نعل کدیا یعنی کھسایت کے جوتے اور ہارنیل تھان سے عمدہ کپڑے اور اسی طرح مختلف مقامات کی مختلف چیزیں عرب میں جایا کرتی تھیں۔

(عرب و ہند مہر رسالت میں)

مسائلہ اور میں عرب و ہند کے تعلقات کی جتنی جتنی مذکورہ دلی ہیں ان کی بنیاد تجارت تھی جو برود و خردوں راستوں سے ہوتی تھی۔ ابتدا بحری راستہ ان تعلقات کی کلید و اساس تھا۔ ہندو سندھ خصوصاً سندھ کے لوگوں کے عربوں سے گہرے تعلقات کا ایک اور سبب ان کی ایران سے ہمالیگی تھی۔ ایرانی عربوں اور ہندیوں دونوں کے مہمے تھے۔ ایک طرف وہ

ہندوستان سندھ اور بلوچستان کے راجوں مہاراجوں کو اپنے اثر و رسوخ رکھتے تو دوسری طرف عرب کے ساحلی علاقوں پر قبضہ و اقتدار رکھتے تھے۔ چنانچہ بہت سے ہندی خصوصاً سندھ اور بلوچستان سے تعلق رکھنے والے ان کی افواج اور سیاسی و انتظامی مشینری میں شامل ہو کر عرب کے ان ساحلی علاقوں میں آباد تھے جو شہان فارس کے زیر نگین ہوا کرتے تھے۔ ان عربی علاقوں میں سندھیوں کا اثر و نفوذ اتنا زیادہ تھا اور ان کی قوت و شوکت اس قدر بڑھی ہوئی تھی کہ جب مہیشوں نے یمن پر قبضہ کیا تو شہنشاہ ایران لوئیروں نے وہاں کے عرب حاکم سے دریافت کیا:

ای الاغربة الحبشة ام السند۔ کون ہے حبشی لوگوں کے (یمن پر) قبضہ
جایا ہے حبشیوں نے یا سندھیوں نے؟

(سیرت ابن ہشام)

سید سلیمان محمدی اس حوالے سے عرب و ہند کے تعلقات پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں۔
"عربوں اور ہندوؤں کے درمیان تعلقات کا ایک اور ذریعہ بھی تھا۔ اس کی صورت یہ تھی کہ شہنشاہ ایران کا قبضہ بلوچستان اور سندھ پر اکثر رہا۔ اس قبضہ کے تعلق سے سندھ کے بعض جنگجو قبیلوں کے غوری و ستے ایرانی فوج میں داخل تھے۔ ان جنگجو قبیلوں میں سے دو کا ذکر عربوں نے کیا ہے اور وہ جانت اور مید ہیں۔ یہ دونوں سندھ کی مشہور قومیں تھیں۔ ایک حدیث میں ہے کہ عبداللہ بن مسعود صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک خاص فتنل و صورت کے لوگوں کو دیکھا تھا۔ (یہ بنات تھے حدیث میں اس کی صراحت ہے) ان کی نسبت انہوں نے یہ بتایا کہ ان کا چہرہ ہالوں کی طرح تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ عرب پچھلی صدی مسوی میں بھی جانوں سے واقف تھے۔ ایرانیوں کو حسب شکایت ہوئی تو یہ بہادر جات ہوا کا رنہ دیکھ کر چند شرطوں کے ساتھ مسلمانوں کے لشکر سے آ کر مل گئے۔ یہ سال ۱۱ اسلام نے ان کی بڑی عزت کی اور ان کو اپنے قبیلوں میں داخل کر لیا۔ حضرت علیؑ نے جنگ جمل کے موقع پر بعد کا خزانہ انہی جانوں کی گھرائی میں چھوڑا تھا۔ امیر معاویہؓ نے ان کو مدینہ کے مقابلہ کے لیے شام کے ساحلی شہروں میں لے جایا۔

بسیا اور ولید بن عبد الملک نے اپنے زمانہ میں ان کو اٹلا کر یہ میں نے جا کر آ جا کر کیا۔

(عرب و ہند کے تعلقات)

المہار کپوری کا بیان ہے۔

"بھٹ نودی کے وقت عرب میں رومی ایرانی حبشی اور ہندی اپنے اپنے اثر و اقتدار کے ساتھ موجود تھے۔ ہندوستان کی قومیں اگرچہ عرب میں براہ راست اپنا اثر و اقتدار نہیں رکھتی تھیں مگر مختلف درجہ سے ان کی حیثیت بلند تھی جس میں بڑا دخل ایرانیوں کے عرب پر قبضہ کو تھا ایرانی ایک طرف ہندوستان اور سندھ و بلوچستان کے راجوں امپراجوں اور یہاں کے لوگوں کو اپنے اثر و اقتدار میں رکھتے تھے اور دوسری طرف عرب کے ساحلی علاقہ میں عراق سے لے کر یمن تک ماکانہ طاقت رکھتے تھے۔ اس لیے ہندوستانیوں کو عرب کے ان حدود میں ایرانیوں کے توسط سے اقتدار نصیب ہوا اور ایران کی فوج اسادہ میں ہندوستان کے بہت سے آدمی شامل ہو کر عرب میں رہنے لگے ہندوستان اور عرب کے قدیم ترین تجارتی تعلقات کے بعد ایران کے توسط سے اس ماکانہ تعلق نے ان میں عرب سے مزید دلچسپی پیدا کی اور یہاں کے لوگ ہندوستانی اشیاء کی تجارت عرب کے جہازوں اور کشتیوں پر ملازمت اور عرب میں آباد ہو کر وہاں کے اقامت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینے لگے جس کے نتیجہ میں مجدد رسالت میں عرب کے اندر ہندوستانیوں کی مختلف قومیں اور جماعتیں رہنے لگیں اور ان کو عرب کے باشندہ اپنی زبان میں مختلف ناموں سے یاد کرتے تھے چنانچہ عربوں نے اپنے ملک میں آباد ہندوستانیوں کو زملہ اسادہ سیاہی اسامرا مید یا سرہ اور نکا کر وغیرہ کے ناموں سے موسوم کیا کسی ملک کے آدمیوں کو اسٹنڈ یا بانام و لقب سے یاد کرنا اس کی صریح دلیل ہے کہ وہاں ان کی تعداد بہت زیادہ تھی اور وہ ہر طرف مشہور تھے چوں کہ عربوں اور ہندوستانیوں میں بڑی حد تک مذہبی یک جہتی تھی اس لیے وہ بڑی آسانی سے عربوں کی زندگی میں مل گئے۔"

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

عبداللہ سادک کا کہنا ہے۔

"سندھ اور ایران ایک دوسرے کے ہمسائے ہیں اور ہم یہ مکتوں کے درمیان صلہ

جنگ و دلوں صورتیں پیدا ہوتی ہی رہتی ہیں۔ چنانچہ اسلام سے پہلے بھی ایرانی لشکر و یا نے سندھ تک کا علاقہ فتح کر لیتے اور کبھی سندھ کے راجہ نکران کے پہاڑوں تک بڑھ جاتے۔ ظہور اسلام کے بعد ایران کے ایک صوبہ کا گورنر ہرمز اپنے جنگی جہازوں کی مدد سے بار بار سندھ کے ساحل پر حملہ آور ہوا اور یہاں سے بے شمار آدمیوں کو گرفتار کر کے لے گیا۔ جو مسلمان سب جانتے تھے کیونکہ سندھی فوج زیادہ تر جانوں پر مشتمل تھی۔ جب ایران پر عربوں کا حملہ ہوا تو ایرانیوں نے سندھوں سے صلہ کر لی اور ہرمز نے اپنے ہاں کے جات امیران جنگ کو دور عزائمات کر کے ایرانی فوج میں بھرتی کر لیا۔ عہد صدیقی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں ایک جنگ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے جس میں سندھی پاؤں میں ڈنچیں باندھ کر ایرانیوں کی فوج میں شریک ہوئے تھے۔ اس جنگ میں خالد بن ولید نے ہرمز کو قتل کر دیا اور ہزاروں جات عربوں کے ہاتھوں گرفتار ہوئے۔ اس کے بعد ہرمز اور طبیعت مسلمان ہو کر عراق میں ذبح کی بسر کرنے لگے۔ عرب ان کو لٹا کہتے تھے۔

جنگ ذات السلاسل کے ۱۴ سال بعد ۱۱ ہجری میں قادیانہ کی مشہور جنگ ہوئی۔ ہرمز جو شاہ ایران نے اس موقع پر ملیف مکتوں سے مل کر امداد طلب کی۔ چنانچہ سندھ میں بھی قادیانہ بھیجی جس کے جواب میں سندھ کے راجہ نے صرف اپنی فوج ہی نہ بھیجی بلکہ سامان جنگ اور جنگی ہتھیار بھی بھیجے بلکہ اپنی خاص سواری کا سفید ہاتھی بھی روانہ کیا جس کا ثبوت یہ ہے کہ ایک طرف جنگ نامہ میں لکھا ہے کہ سندھ کے راجہ کی خاص سواری کا ہاتھی سلید ہوتا تھا اور دوسری طرف جنگ قادیانہ کے ذکر میں یہ آئی چکا ہے کہ جنگ کے تیسرے دن میل سلید ہوتا تھا ہاتھیوں کا سردار سمجھا جاتا تھا۔ عربوں کے ہاتھوں مارا گیا اور پھر باقی ہاتھیوں کو بھگانا اور سپہ سالار ہرمز کو ہلاک کرنا مسلمانوں کیلئے آسان ہو گیا۔" (مسلم ثقافت ہندوستان میں)

ان اقتباسات سے خوب واضح ہو جاتا ہے کہ عرب میں ایرانیوں کی وساطت سے ہندی اقوام نے نہ قدیم سے آباد تھیں اور عمل دخل رکھتی تھیں۔ یہ حوالے اگرچہ اس حقیقت کو قدرے اجنبی بیان کر رہے ہیں مگر ہم آ کے ہل کر اس موضوع پر مزید پاد و تحصیل سے روشنی ڈالیں گے

ظہور اسلام کے وقت ہند کی حالت

قدیم ہند کا المیہ

قدیم ہند اور اس کے باشندوں کا یہ المیہ رہا ہے کہ ایک لمبے عرصہ تک انسانی جہد کے مختلفین ہند کو زمانہ ماقبل تاریخ میں غیر متحد اور غیر مہذب یعنی اقوام کا ملک قرار دیتے رہے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ برصغیر پاک و ہند کے قدیم باشندے جنگوں میں درندوں کی سی باتوں اور ہانوروں جیسی زندگی گزارتے تھے۔ حالانکہ تاریخ عالم کے مطالعہ سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ انسانی تاریخ کے کسی بھی دور میں کوئی بھی قوم وحشیانہ زندگی اور منہالوں اور درندوں جیسے طور اطوار اپنا سکتی ہے اس دوائے سے موجودہ متحدہ یورپ کے دو لوگ جو اپنے بوڑھے والدین کو Happy Death یعنی خوش گوار موت کے نام پر زبرد کا ٹکڑا کھا کر مار ڈالتے ہیں زمانہ قدیم میں دریائے سندھ کے کنارے آباد ان جنگی اور وحشی لوگوں سے کچھ زیادہ مختلف نہیں۔ جو اپنے بوڑھے والدین کو بیمار و دھانے پر خود ہی کھا جاتے تھے۔ فرانسیسی مستشرقین کی ہاں ہندوستان کے یورپ سے قدیم تعلقات کے حوالے سے گفتگو کرتے ہوئے دارالہن ہستاسب کے ذیلی عنوان کے تحت لکھتا ہے۔

”قدیم اقوام میں سب سے پہلے ایرانیوں نے ہند سے تعلقات پیدا کئے۔ ہرودوٹس کا زمانہ پانچویں صدی قبل مسکا ہے۔ (ہرودوٹ کا زمانہ چار ہزار قبل مسکا ہے۔) لکھتا ہے کہ دارا

الہن ہستاسب نے اس امر کے دریافت کرنے کیلئے کہ سندھ کی ندی کس سمندر میں گرتی ہے اپنے ایک سپہ سالار اسکائی لارکس کو ہندوستان بھیجا۔ یہ ایک کے قریب سندھ کی ندی میں تہا ہوتا ہوا سندھ تک پہنچا اور پھر مغرب کی طرف سے تیرہ مہینہ کی جہاز رانی کے بعد بحر احمر تک پہنچ گیا۔ اس کے بعد دارا نے اسی راستے سے آ کر شمالی ہند کو فتح کیا لیکن جن ہندوؤں کا انہرودھ کرتا ہے اور جن کے متعلق خط پٹائی کتبوں میں یہ لکھا ہے کہ شہنشاہ ایران کو فریاد دیتا تھے۔ فی الواقع وہ وحشی اقوام تھیں جو دریائے سندھ کے قریب و جوار میں بسی ہوئی تھیں۔ ان کی نسبت ہرودوٹ لکھتا ہے کہ جب ان کے والدین بیمار ہوتے تو یہ انہیں کھا جایا کرتے تھے اور مثل حیوانات کے اپنی عورتوں کے ساتھ کھلے طور پر مہاشرت کرتے تھے۔“ (تھن ہند)

پاک و ہند کی ان وحشی اور غیر متحدہ اقوام کی دوسری غیر انسانی صفت جو ہرودوٹ کے حوالے سے لی جانے لگی ہے اپنی عورتوں سے کھلے ہندوں مہاشرت کرنا۔ آج کے مہذب یورپ میں کسی ایسا کی طرح عام ہے۔ انتہائی مفسوسانہ صورتحال یہ ہے کہ یورپ اپنی ایسی برصغیر کو چھوڑ دیا جس عام کرنا چاہتا ہے اور جو تو میں یا طبقہ اس کی ایسی غیر انسانی خصلتوں کو اپنانے کیلئے تیار نہیں انہیں غیر مہذب ہونے کا طعنہ دیتا ہے۔ یہ ثابت کرنے کیلئے کہ انسانی تاریخ کے کسی بھی دور میں کوئی بھی قوم وحشیانہ زندگی اپنا سکتی ہے۔ موجودہ یورپ کی خصلتوں اور حالتوں کا مطالعہ کافی ہے۔ کچھ آگے چل کر ہم یہ دکھائیں گے کہ برصغیر پاک و ہند خاص طور پر موجودہ پاکستان کے علاقوں میں تین ہزار سال قبل مسکا کے آغاز میں ایک ایسا عظیم تمدن تھا جسے بجا طور پر جدید یورپی تمدن کے مقابلے میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ جس طرح زمانہ ماقبل تاریخ میں وہ وحشی اقوام جن کا اگر ہرودوٹ نے کیا ہے برصغیر میں انہیں تو ان دور میں یہاں ایسی متحدہ قومیں بھی تھیں جن کا تمدن کسی بھی اعلیٰ تمدن سے ملحق نظر آتا ہے۔

بہر حال برصغیر پاک و ہند کے قدیم باشندوں کے بارے میں انسانی تاریخ تمدن کا کام کرنے والے محقق اکثر اسی غلط مفروضے پر چلتے رہے ہیں کہ برصغیر میں مہذب و تمدن کا آغاز آریوں کے یہاں آنے کے بعد ہوا۔ اس سے پہلے کا دور جو قبل تاریخ کا تاریک زمانہ ہے ان کے خیال میں اس وقت برصغیر میں ایسے وحشی قبائل رہتے تھے جو جھپٹوں کی مانند تھے

انسان میں غالباً آریہ اقوام کے ہندوستان میں آنے کے قبل سے موجود ہے۔ رامائن میں جو ان اقوام کا بیان ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت آریہ اقوام نے ان پر حملہ کیا تو ڈراویڈوں میں ایک درجے تک تمدن اور شائستگی موجود تھی۔ یہ نظرات کو کام میں لائے تھے اور کشتیاں کپڑ اور نمکی کے برتن بنانا جانتے تھے اور ان میں لکھنے کا فن بھی تھا۔

اس اقتباس سے معلوم ہوا کہ ذات پرستی یا غیر میں پہلے سے تھی اور رامائن کا حوالہ بتا رہا ہے کہ ان میں زیورات سازی اور دیگر اہم صنعتیں موجود تھیں جو ان کے تمدن ہونے کا کافی ثبوت ہیں۔ یقیناً ان کا تمدن ہندوستان میں لکھا ہے اس سے کہیں اعلیٰ تھا کیونکہ آریہ ادب میں ان لوگوں کے بارے میں پائے جانے والے حوالہ جات عموماً منہی ہیں اور اکثر و بیشتر انہیں وحشی و غیر تمدن دکھانا گیا ہے۔

جنرل ریلے کے بیان میں مدنیات کے عنوان کے تحت لوفے کے متعلق لکھا ہے۔

"لوہا بھی ہند میں کثرت ہے اور مردہ جسم کی کانیں سلیم میں ہیں جو صوبہ رامائن میں واقع ہوا ہے۔ زمانہ قدیم سے ملک کے باشندے لوہا بنانے سے واقف تھے اور پرانی سے پرانی یادگاروں میں لوہے کے بنے ہوئے دروازے ملے ہیں جن کا زمانہ بہت ہی قدیم ہے اور ثابت کرتا ہے کہ انسان کے وجود سے تھوڑے ہی دنوں بعد یہ حرکت ہند میں شروع ہو گئی تھی۔ اس وقت تک بھی دیسی پھولی چھوٹی جھیلوں میں کونکے کے واسطے سے لوہا بناتے ہیں۔"

(تمدن ہند)

دن کی اس آثار بانی و مشاہداتی تحقیق کے مطابق لوہے کا صنعتی دھات کے طور پر مختلف النوع استعمال انسان کے وجود میں آنے کے بعد سے ہند میں جاری ہے۔ کیا ایک غیر تمدن وحشی قوم جو جنگی چاقو روں اور زینوں جیسی زندگی بسر کرتی ہو۔ ایسی صنعت کی عقل نہ رکھتی ہے جو صرف اعلیٰ تمدن و معاشرہ میں پائی جاتی ہو۔ ایک دوسرے مقام پر ہی ہانہ نے برصغیر کے لوگوں کی فولاد سازی اور اس سے مختلف اشیاء تیار کرنے کی قدیم صنعت اور ہند میں لوہے سے اشیاء تیار کرنے کی جدید صنعت کا تقابل کیا ہے اور برصغیر کے لوگوں کی قدیم صنعت کو زیادہ قابل سے محض غمیرایا ہے۔ "حرفی فنون۔ کٹوری اور قنات کا کام ہندوستان کی

تہذیب و شائستگی ان کے قریب سے نہ گزری تھی۔ انہوں نے تمدن کا بھی ابتدائی درجہ بھی عبور نہ کیا تھا۔ فرانسیسی مستشرق لی ہان جس کی تعریف تمدن ہند (اور ترجمہ کا نام) برصغیر سے متعلق معلومات کے حوالے سے یورپ میں بڑی مقبول رہی ہے۔ قدیم ہند کے حوالے سے اس کا ایک اقتباس یہاں پیش کیا جاتا ہے۔

"ہند کے قدیم باشندے سیاہ قام تھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدیم الایام سے ان کی دو نکتہ بین تھیں۔ ایک جھنڈی وحش جن کے بال اونٹنی اور چرے سے چپٹے تھے یہ مشرق اور وسط میں رہتے تھے اور دوسرے آخر خطیہ کے حصوں کی قسم میں سے تھے قد آور زیادہ ہوشیار اور ان کے بال لمبے تھے۔ یہ جنوب اور مشرق میں بودھاں رکھتے تھے۔ ان میں سے پہلی قوم اس وقت تک گوشت دانہ کے پھاڑوں میں موجود ہے اور دوسری ہلکیری کی دادیوں میں۔ یہ قدیم اور وحشی اقوام جو کبھی ابتدائی تعلیم کے درجے تک بھی نہیں پہنچی تھیں۔ ہندی زمانے کے پہلے سے ہند کے ساحلی جنگلوں میں رہا کرتی تھیں اور یہیں دیوں ملک میں تمدن ترقی کرتا گیا۔ یہ چھوڑنا ملوث ہو گئی تھیں۔"

لی ہان اور اس قبیل کے دیگر مستشرقوں کے یہ خیالات، احوالات اور مفروضات سے زیادہ درست نہیں رکھتے۔ ان کے پاس اپنے ان خیالات کیلئے کوئی حتمی شہادت نہیں۔ یہ صرف اپنے بنیاد انداز سے اور قیاس ہیں جو انہوں نے خود قائم کر لئے یا اپنے قبیلہ کے دوسرے لوگوں سے نقل کر کے بیان کر دیے۔ اگر لی ہان کی اس تعریف تمدن ہند کا کوئی فقرہ سے مطلق کیا جائے تو اس کی اپنی کتاب سے اس کے ان خیالات کا ابطال ہو جاتا ہے۔ چنانچہ "اقوام ڈراویڈ کا خلاصہ" کے عنوان کے تحت برصغیر کے قدیم باشندے جنہیں مستشرق دورہ ڈکا نام دیتے ہیں ان کے خلاصہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔

"وہ جو اس کے کہ ان ڈراویڈ اور پوڈو ڈراویڈ اقوام میں ہے انہما اختلافات ہیں تاہم بعض خاصہ ان سب میں عام ہیں مثلاً جلد کا رنگ، بالوں کی کمی اور اس کی سیاہی اور پتلی ناک کی موٹائی اور قنوں کا پھولا ہونا قد کی پستی اور کھوپڑی کی لمبائی۔ یہ تو جسمانی خصوصیات ہیں اور روحانی خصوصیات ان کی پست اعتقادی پختہ پختہ دل کو ماننا اور ذات پرستی ہے جو

صنعتیں کے عنوان کے تحت لی ہاں ہندوؤں کی فولاد کی صنعت جو اس کے اپنے الفاظ کے مطابق انسان کے وجود میں آنے کے کچھ عرصہ بعد سے ہنر میں پائی جاتی تھی کی توصیف ان الفاظ میں کرتا ہے۔

”ہندو دستکاری صرف سوتے تانبے اور کانسی ہی تک محدود نہیں ہے۔ لوہے کی دستکاری بھی اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہے۔ اس کا اندازہ ہمیں اس لوہے کی لاث سے ہو سکتا ہے جو قطب کی مسجد کے اندر واقع ہوئی ہے اور راجہ دو کے مہدی کی ہے۔ یہ چمکی مدی یسوی میں بنی تھی حالانکہ یورپ میں تھوڑے سے لگا رہا ہے اور وہ بھی پیچیدہ ٹکڑوں کے استعمال سے اتنی بڑی فلزی اشیاء کا احوال ممکن ہوا ہے۔“ (تھن ہند)

حقیقت یہ ہے کہ کرہ ارض پر جب سے انسان آیا ہے اپنے ساتھ تہذیب و تمدن بھی لے کر آیا ہے۔ وقت کے ساتھ ساتھ اس تہذیب و تمدن کو وہ ترقی دیتا رہا ہے۔ کرہ ارض پر نسل انسانی کا آغاز حضرت آدم علیہ السلام سے ۱۱۰۰۰ء اور ان کی چوتھی حضرت عیسیٰ اللہ تعالیٰ منہا بخت سے زلیخا پر تشریف لائے۔ ان دونوں سے نسل انسانی بنی۔ حضرت آدم علیہ السلام پہلے انسان بھی تھے اور پہلے نبی بھی۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں دیئے وہ تمام علوم و فنون سنے اور پیشہ سکھائے تھے انسانی تمدن کے قیام کیلئے ابتدا میں کی ضرورت تھی۔ انہوں نے وہ تمام چھپنے کر لے اور علوم و فنون اپنی اولاد کو سکھائے۔ پھر اپنی اولاد و زمین کے مختلف خطوں میں پھیلا دیا اور آباد کر دیا۔ ان کی اولاد شہری تمدن کی حامل تھی۔ ایک ایسا تمدن جو دی الہیا کی بنیاد پر قائم ہوا تھا۔ چنانچہ ابتدائی انسان متہذبن تھا۔ پھر جو اطراف مختلف اسباب کی بنیاد پر اس تمدن سے کٹ گئے یا انہیں جرموں کی پاداش منی سرگرمیوں اور دیگر اسباب کی بنیاد پر تمدن سے خارج کر دیا گیا۔ وہ دور دراز جنگلوں، پہاڑوں کی گھاٹیوں اور چٹانوں میں جا بسے۔ یوں شہری تمدن کے ساتھ ساتھ وحشی تمدن کی بنیاد بھی پڑ گئی جو جنگلوں، پہاڑوں، پہاڑوں کی گھاٹیوں اور دور افتادہ علاقوں میں پراثر تھا۔ ہمیں سے وحشی قومیں اور قبیلے پیدا ہوئے جو درندوں اور جانوروں جیسی زندگی گزارنے لگے۔ اس طرح کرہ ارض پر ہر دور میں انسانوں کے یہ دونوں گروہ انسانی آبادی والے بڑے بڑے خطوں میں موجود رہے۔

تمدن بھی لوہ و وحشی بھی۔ مگر انسانی فطرت چونکہ بنیادی طور پر تمدن پسند ہے اس لئے تمدن اقوام تمدن میں ترقی کے مدارج طے کرتی رہیں اور وحشی قومیں آہستہ آہستہ ابتدائی تمدن کی طرف آتی رہیں۔ تاریخ انسانی میں بہت دفعہ ایسا بھی ہوا کہ تمدن اقوام کسی حادثہ کی بنا پر تہذیب تمدن کو وحشی طور اظہار پر یا تمدن کے بالکل ابتدائی مدارج پر چلی گئیں اور وحشی اقوام مختلف اسباب سے اسکا تمدن ہو کر تمدن بن گئیں۔ جیسے تاریخ کے کسی سوڑ پر ہڑپہ تمدن کی وراثت اقوام وحشی آدمیوں کے سطحوں پر دیگر حوادث و انقلابات سے یا وحشی بن گئیں یا بالکل ہی بے نام و نشان ہو گئے رہ گئیں۔ جبکہ تاریخ عالم نے یہ طرفہ قیاس بھی کیا کہ عرب مسلمانوں کے عربان جانے کی برکت سے وحشی یورپ تاریخ انسانی کے اعلیٰ تمدن کا وارث بن گیا۔

لی ہاں کا یہ کہنا کہ انسان کے وجود میں آنے کے کچھ عرصہ بعد سے ہند میں فولاد سازی اور اس کی اطلاقی سے مختلف اشیاء بنانے کی صنعت وجود میں آئی ہے اگرچہ یہ اس کا ایک اندازہ ہے مگر حقیقت کے قریب تر ہے کیونکہ اسلامی روایات میں یہ حقیقت صراحت کے ساتھ مذکور ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہند میں تشریف لائے تھے۔ بلکہ بعض روایات کے مطابق وہ زمین کے جس حصہ پر آئے تھے وہ سرزمین ہند یعنی برصغیر پاک و ہند ہی کا ایک علاقہ تھا۔ یہو کیٹ حضرت آدم علیہ السلام کا برصغیر پاک و ہند میں تشریف لانا ایک ثابت شدہ امر ہے۔ یحییٰ انبویوں نے یہاں اپنی اولاد کو بھی آباد کیا ہوگا بلکہ آپ کی اولاد کا ایک بڑا حصہ یہاں آباد ہوا ہوگا اور ایک بڑا گروہ زمین میں۔ کیونکہ یہ دونوں ہمسایہ ملک ہیں۔ سہولت کی تقریباً آدھی انسانی آبادی کے امین ہے جس۔ خصوصاً برصغیر پاک و ہند کہ یہ ہمیشہ سے اپنے قدوتی، مال کی بناء پر مخلوق خدا کیلئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بچائے گئے۔ میزبانی کے دستر خوان کی حیثیت سے رہا ہے۔

یہاں چونکہ لوہے کی بہتات تھی اس لئے اغلب یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے حاصل کردہ نبویانہ علوم کی بناء پر برصغیر میں آباد ہونے والی اپنی اولاد کو لانا، لانا، اس سے مختلف اشیاء تیار کرنا سکھایا ہوگا۔ چنانچہ یہاں پر آباد ابتدائی انسانوں نے انسانیت کے وجود میں آنے کے تھوڑے ہی عرصہ بعد سے فولاد سازی اور اس سے اشیاء بنانے کا آغاز کیا۔

کر دیا ہوگا اور اس میں ان کا اختصاص رہا ہوگا۔ دیگر خطہ ہائے ارض میں آباد بڑی بڑی انسانی
 معاشرتیں ان کی فولاہ کی اس صنعت سے استفادہ بھی کرتی رہی ہوں گی۔ چنانچہ ہمیں تاریخ
 کے بر دور میں دنیا کے تمام ممالک میں ہندی فولاہ اس سے بنی اشیاء خاص طور پر ٹکڑوں اور
 دیگر اشیاء کی شہرت سنائی دیتی ہے۔ شرق و غرب میں ہر زمانے میں ہند کے سب سے
 اچھے کاروں اور ٹکڑوں کے لیے اپنا لوہا منوا رہا ہے۔

لی ہان لکھتا ہے۔ "ہندو صنعتوں میں فولاہ کی اچھیا رانگی درجہ رکھتے ہیں۔ نہ صرف ان کی
 ساخت بہت پاک اور پختہ کاری عمدہ ہے بلکہ ان کا فولاہ بھی اعلیٰ درجہ کا ہے اور قدیم زمانہ سے یہ
 مشہور و معروف ہے۔ ڈاکٹر برڈوڈ کی رائے ہے کہ ویشی کے پیلے جو پرانے زمانے میں اس
 قدر مشہور تھے۔ ہند کے فولاہ سے بنتے تھے۔ ہند کے فولاہ کی تقریباً پینالیوں نے بھی کی ہے
 اور سب سے عمدہ قسم کا فولاہ تھانہ میں آئے ہے۔" (تھانہ ہند)

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ ہند پر لکھنے والوں کا یہ نظریہ کہ یہاں باقی تاریخ دور میں
 ویشی قبائل کا دور دورہ تھا اور آریاؤں کے آنے سے پہلے یہاں تھنہ سب و تھن نے بھی جنم لیا
 تھا۔ محض ایک مفرودہ حصہ اعداد اور بے لحاظ قیاس ہے۔

زمانہ باقی تاریخ میں برصغیر پاک و ہند اعلیٰ تھنہ سب و تھن کا حامل تھا

۱۹۲۰ء میں آثار قدیمہ کی سروے سوسائٹی آف انڈیا نے ہڑپہ (پنجاب) اور بعد ازاں
 موہنجو دازو (سندھ) میں جو کھدائی کروائی اس نے ماضی میں ہند پر لکھنے والوں کے سامنے
 مفرودہ خط ثابت کر دیے۔ اس کھدائی کے نتیجہ میں ہونے والے انکشافات نے پاک و ہند
 پر کام کرنے والے مورخین کے ذہن کا رخ بدل دیا ہے۔

کھدائی سے جو کھنڈرات ملے ہیں ان سے برصغیر پاک و ہند کی بیڑوں سال پہلے کی
 جو تہذیب سامنے آتی ہے اس کے مطابق قدیم برصغیر پاک و ہند میں آباد لوگ بوسیدہ کشمکش
 ہنرمند اور اعلیٰ تھنہ سب و تھن کے حامل تھے۔ ان کی تھنہ سب کے نشانات پانچ ہزار سال سے
 بھی زیادہ پرانے ہیں۔ ان کی تھنہ سب اس قدر اعلیٰ تھی کہ اسے بجا طور پر جدید تھنہ سب و تھن

کے مقابلے میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ مگر لیٹر انڈیا کو پیٹیا مطبوعہ امریکہ میں انڈیا کے عنوان
 کے تحت برصغیر کے قدیم حالات پر یوں روشنی ڈالی گئی ہے۔

"مٹی میں دھن بہت سے شہروں کی دریافت جو سندھ میں موہنجو دازو اور پنجاب میں
 ہڑپہ کے مقام پر ہوئی ہے اس نے ہندوستان کی تاریخ کو ۲۵۰۰ ق م پر پہنچا دیا ہے۔ یہ یقین
 سے کہا جاتا ہے کہ سندھ کی وادی کے وسیع علاقہ میں پانچ ہزار سال پہلے سے تھنہ سب کی روشنی
 موجود تھی جو مصر (سورینیا) کی تھنہ سب کی ہم عصر تھی۔"

سر جان مارشل جن کی رپورٹ پر ان شہروں کی کھدائی مکمل ہوئی کا کہنا ہے کہ "ان
 کھدائیوں میں کنوؤں اور غسل خانوں کے آثار موجود ہیں نیز گندے پانی کی نکالی کا بہترین
 نظام پایہ کیا ہے اس سے وہاں کے باشندوں کی معاشرت کا پتہ چلتا ہے جو ہندوستان کی ہم عصر
 تھنہ سبوں میں پائے اور مصر میں پائی جاتی تھی۔ موہنجو دازو میں گھریلو تین رنگین نقش و اسٹائلز
 صریح کے مبرے اور رنگے ملے ہیں جو آج تک دریافت ہونے والے سکوں میں قدیم ترین
 ہیں۔ یہاں بہترین قسم کے ایسے برتن بھی ہیں جن پر اعلیٰ پائے کے نقش و نگار ہیں۔ وہ پتلیوں
 والی گاڑی بنے ہوئے چاندی اور جواہرات کے زیورات ہیں جو بڑی عمدگی سے بنائے گئے
 ہیں اور ان پر کی گئی پالش بڑی عمدہ ہے۔ جو موجودہ دور کے بہترین زیورات جیسی ہے۔ ان کی
 بناوت اور چمک و رنگ دیکھ کر بالکل پتہ نہیں چلتا کہ وہ پانچ ہزار سال قبل زمانہ تاریخ کے ہیں۔
 زراعت یہاں کے لوگوں کا اہم پیشہ تھا۔ آج پاشی کا بہترین نظام تھا۔ موہنجو دازو صنعت کا سب
 سے بڑا مرکز تھا۔ یہاں کی ساختہ چیزیں باہر بھیجی جاتی تھیں۔ دستکاروں کے احکامات صنعت
 تھے ان میں ہیں یہیں پارچہ برف بہترین قسم کا کپڑا بناتے تھے جو باہل اور ایشیا کے دوسرے
 معروف شہروں میں بھیجا جاتا تھا۔ شہروں کے آباد کر لے کے طریقے بلدیہ کے نظام کی مدد کی کا
 وہ بہت ثابت ہیں۔ صفائی اور حفظان صحت کے انتظامات دیکھ کر انسان حیران رہ جاتا ہے۔
 موہنجو دازو مستطیل شکل پر تھا۔ گلیاں بہت وسیع اور سیدھی تھیں جو نشان سے جنوب کی طرف نکلتی
 تھیں۔ دوسری بڑی گلیوں کے ساتھ متوازی تھیں چھوٹی گلیاں بڑی سڑک سے قائمہ زاویہ
 نکلتی تھیں بالکل جدید امریکہ کی طرح۔ بڑی گلیاں تینتیس فٹ پورٹی اور چھوٹی گلیاں

ٹٹ چڑی ہوتی تھیں۔ نالٹو پانی کے اخراج کیلئے نالیوں میں جن کو اینٹوں سے ڈھانپا گیا تھا۔
 سمنائی کیلئے مناسب مقامات پر سوراخ تھے۔ موٹو جوداڑہ میں پانی کے نکاس کا نظام انیسویں
 صدی کے یورپ کے تمام نکاحوں سے بہتر تھا۔ موٹو جوداڑہ کے رہنے والے موسیقی اور رقص
 سے بڑی دلچسپی رکھتے تھے۔ سانڈوں اور مرغیوں کی لڑائی نیز فکاری کتوں کے ساتھ جانوروں
 کا شکار کھیلا ان کی بہترین تفریح تھی۔"
 (گرو لیٹر انسٹیکو پیڈیا)

"گوتم بدھ راج محل سے جنگل تک" از کرنل نکار تریپ ورمیم خانہ کراچی کے دوسرے
 حصہ کے پہلے باب میں "ہڑپہ کا شہری تمدن" کے عنوان کے تحت لکھا ہے۔

"سندھ کی تہذیب ماہرین آثار قدیمہ میں ہڑپہ تمدن کی حیثیت سے معروف ہے۔
 ہڑپہ حالیہ نام ہے ان دو شہروں میں سے ایک کا جو کہ پنجاب میں دریائے راوی کے بائیں
 ساحل پر واقع ہے۔ دوسرا شہر موئن جو دڑو اور دریائے سندھ کے دائیں ساحل پر اس کے منبع سے
 کوئی اڑھائی سو میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ ان دو شہروں کے علاوہ بہت سے چھوٹے چھوٹے
 شہر بھی ہیں اور متعدد گاؤں بھی ہیں جو دریائے ستلج کے ہلالی حصے راج سے لے کر گجرات میں
 رنگ پور تک پھیلے ہوئے ہیں۔ اس اعتبار سے ہڑپہ کے شہری تمدن کی گرفت میں شہل سے
 لے کر جنوب تک تقریباً ساڑھے نو سو میل کا رقبہ تھا۔"

"لڈھیہ عالم کا انسٹیکو پیڈیا" اریکس مور (مترجم) باسیر جوداڑہ سندھ (جواہر) میں قلعہ از
 زمانہ تاریخ کے ہند کا نقشہ یوں کھینچا گیا ہے۔

"1920ء سے پہلے قلعہ از آریائی لوگوں کے بارے میں معلومات کا واحد ذریعہ ایوانی
 ہندو مت کا ویدی ادب تھا۔ چونکہ یہ آریاؤں کا مذہبی ادب تھا اس لئے ہندوستان کے مقامی
 لوگوں اور ان کے مذہب کے بارے میں حوالہ جات بنیادی طور پر متفق تھے اور لوگوں کو
 غیر مذہب اور وحشی کے طور پر پیش کیا گیا۔ تاہم 1920ء میں وادی سندھ میں آریائی کھدائی
 عمل میں آئی اور کم از کم دو قلعہ از آریائی شہر دریافت ہوئے۔ وہ میں خوش کئے جانے والے
 تصور کے برعکس یہ کھدائی بتاتی ہے کہ 2500 قلعہ مسیح میں وادی سندھ میں پہلی ترقی یافتہ
 تہذیب موجود تھی۔ شہروں میں نالیوں کے انتظام کے ساتھ بہت اچھی گلیاں تھیں۔ انہیں

ادھر کی جدید درمی برادر میں خوراک فراہم کرتی تھیں اور ان قلعہ از آریائی لوگوں کے پانی
 تحریری زبان موجود تھی۔ بد قسمتی سے ابھی تک اس زبان کا ترجمہ نہیں کیا گیا اور ان لوگوں کی
 زندگی اور مذہب سے متعلق معلومات کا ایک وسیع خزانہ پوشیدہ ہے۔

ہم قلعہ از آریائی لوگوں کے مذہب کے بارے میں جو کچھ جانتے ہیں وہ ماہرین
 آثاریات کو ملنے والے بہت سے محسوس اور قدیمہ دیوں سے جتا چلا ہے۔ ان میں سے بہت
 سے اس شہر کو ظاہر کرتے ہیں جنہیں زرخیزی کے دیوتاؤں اور دیویوں کے نام سے "ہندو
 کیا جاتا ہے۔ ان میں کچھ جسم کنول آسن میں بیٹھے ہوئے ہیں جسے بعد میں ہوا کا ہندو مت اور
 دیگر فرقوں نے اتنی زکریا لیا انا دھو ہے کہ یہ بہت سے کہیں دور قلعہ از آریائی لوگ نہایت
 مہذب شہروں میں بسنے والے لوگ تھے اور یہ کہ بعد کے ہندو مت نے اپنے آئینہ پر آریا اور
 دستور ایوانی حرم سے حاصل کئے ہیں۔"

لڈھی لحاظ سے یہ لوگ بہت پرست تھے۔ موت دیویوں کی پوجا کرتے تھے۔ مردوں کو
 جلاتے تھے۔ عقیدہ تاریخ یعنی آواگون کے قائل تھے۔ ان کے شہر بڑے بڑے اور اعلیٰ تمدن
 کے حامل تھے محرم کے بہت سے قائل خانہ بدوش کی زندگی بھی بسر کرتے تھے۔

"گوتم بدھ راج محل سے جنگل تک" کے دوسرے حصہ کے دوسرے باب میں لکھا ہے۔

"ہندوستان کے قدیم ترین مذہب ہندو مت کے ایک دیوی ماتا اور زرخیزی کے دیوتا کی
 پوجا کیا کرتے تھے۔ ان کے مقدس درخت اور چالو ہوتے تھے۔ ان لوگوں کی مذہبی زندگی
 میں اشتان کی اہمیت رکھتے تھے۔ ہڑپہ کے لوگوں کے مذہب کے بارے میں 80 سے زائد
 باتیں کہی اور لکھی گئی ہیں لیکن قابل فہم کتب کی عدم موجودگی میں اس مذہب کی مزید تعریف و
 توجیہ کی کوشش محض خیالی آرائی ہی ہے۔ ہڑپہ کے لوگوں کے مذہب کی بعض خصوصیات مہما
 بعد میں ایک دوسری شکل میں نمودار ہوئیں اور ہمیں یہ سمجھ لینا چاہئے کہ یہ مذہب ابھی بھی "م
 نہیں ہوا بلکہ کم تر درجہ کے لوگ اس پر عمل کرتے رہے اور اس میں دیگر معتقدات اور فرقوں
 سے رد و بدل کی وجہ سے تغیر و تبدل ہوتا رہا۔ یہاں تک کہ اس نے اتنی قوت فراہم کر لی کہ وہ
 شہر وادوں کو گھیرا اور زیادہ تر ہندوستان کے آریائی حکمرانوں کے مذہب پر اس کو غلبہ حاصل

اوپر دیئے گئے اقتباسات سے ہند کے تہذیب و تمدن کے پانچ ہزار سال سے بھی زیادہ قدیم ہونے کا پتہ چلتا ہے مگر جدید تحقیقات سے شمالی ہند جہاں ملک پاکستان قائم ہے کے مشہور زمانہ زرخیز و شاداب خطہ پنجاب میں پہنے والے سوان نامی چھوٹے سے خوبصورت دریا کے کنارے دریافت ہونے والے آثار نے برصغیر پاک و ہند میں انسانی تہذیب و تمدن کو دہرین کے مطابق انھوں سال زمانہ قبل تاریخ پر پہنچا دیا ہے۔ اس تمدن کو سوان تمدن کا نام دیا گیا ہے۔ انڈو ایشیائی ہی کہتا جاتا ہے کہ یہ آثار کتنے پرانے ہیں تاہم ان آثار کی روایت سے یہ امر ایک ناقابل تردید حقیقت بنی گیا ہے کہ برصغیر پاک و ہند میں تہذیب و تمدن انسانی قدیم ہے جتنا کہ خرد انسان۔

"تو قوم بدھ راج محل سے جنگل تک" کے دوسرے حصے کے پہلے باب میں ہندوستان کا ابتدائی انسان کے عنوان کے تحت لکھا ہے۔

"زمانہ قبل تاریخ کے یورپ کی طرح شمالی ہند کو بھی برقیانی دور سے گزونا پڑا اور دوسرے برقیانی دور کے بعد چار لاکھ سال قبل مسیح اور دو لاکھ سال قبل مسیح کے درمیان میں ہندوستان میں انسان کی زندگی کے آثار دستیاب ہوتے ہیں یہ آثار سوان (Soan) تمدن کے متعلق دور کے پتھر کے ہتھوڑے اور اوزار ہیں۔ اس تمدن کو یہ نام اس چھوٹے سے دریا کی وجہ سے دیا گیا جو پنجاب میں ہے جہاں کہ یہ آثار بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اپنی ساخت کے اعتبار سے یہ اوزار قدیم و تیار یعنی الکھٹن سے لے کر افریقہ اور چین تک کے اوزاروں سے مشابہت رکھتے ہیں۔"

آریا قبائل کی آمد

آریا قبائل اپنے اصلی وطن جو غالباً ایشیائی تھا سے نقل مکانی کر کے کوہ ہندوکش کے اردال سے گزرتے ہوئے ہندوستان میں فروکش ہوئے جہاں سندھ ساگر کے وسیع و عریض میدانوں نے اپنا زرخیز دامن پھیل کر انھیں خوش آمدید کیا۔ آریا لوگوں کا اپنا وطن شاید ان کی

جہاں رہنے کے قابل نہ تھا۔ اس لیے وہ اپنی ہاتھ زمینوں کو چھوڑ کر ہند کی زرخیز زمینوں کی طرف میں پناہ گزین ہوئے۔ تاریخ آریوں کی بہادری و شجاعت کے قصیدوں سے الٹی پائی ہے دوسری طرف تاریخ پر ایک خاص نظر ڈالنے سے ہند کے قدیم باشندوں کی جو تصویر امارت سامنے آتی ہے وہ ایک ایسی قوم کی تصویر ہے جس کے افراد پست ہست اخلاقی صلاحیتوں سے عاری تھا ان کے خمر اور بزدلی و کم نگاہی جبکہ قرآن و شواہد عام تاریخی کتابوں میں پیش کرتے ہیں اس تصویر کے بالکل برعکس ہیں۔ ہندوستان کے قدیم باشندوں کے شہروں کے کھنڈرات سے ملنے والے قدیم دستار کو یہ حقیقت تسلیم کر لے کہ یہ موجود کر دیا ہے کہ وہ لوگ انتہائی جفاکش و تکبر آمیز تہذیب و تمدن تھے ان اور بہادر و شجاع تھے۔ ان کی محنت و امانت و لطافت اور اخلاقی صلاحیتوں کا دور بڑا ثروت ان کی تہذیب و تمدن کے وہ زندہ نشانات ہیں جنہوں نے جدید دنیا کو دروازہ نبوت میں ڈال دیا ہے۔ جنگل بن کی بہادری و شجاعت کا سب سے بڑا ثبوت یہ حقیقت ہے کہ آریا قبائل غلط اور ہونے کے باوجود اربعہ ہزار سال تک وادی سندھ کے علاقے میں بندہ دور سے موجود رہے ان علاقوں کی طرف پیش قدمی نہ کر سکے۔ اگر دروازہ بزدلی و ناکارہ قسم نے لوگ تھے تو آریاؤں کو چند سالوں میں پادشہ ہند پر قابض ہو جانا چاہئے تھا۔

دراوڑ اہلہد میں کسی الہی مذہب ہی کے پیروکار رہے ان کے مگر وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ انہوں نے اپنے مذہب کو بدل ڈالا اور مشرک دہشت پرست بن گئے۔ ان کے حملوں کا یہ بدلہ تھا کہ تہذیب و تمدن سے نا آشنا ایک آتش قوم ان کی حکمرانی بن گئی۔ آریا قبائل نے اپنی اور تہذیب و تمدن سے عاری قوم تھی مگر ان کا مذہبی عقیدہ جو برہمن کہلاتا تھا انا کا زمین میاں و اوشیہ اور منار و چالاک تھا۔ آریوں پر اصل شکرانی برہمن کی تھی وہ صدیوں سے جب کا بارہ اوزار کرنا انہوں کو اپنا نام بنانے کے فن میں طاق تھا۔ برہمن کی مذہبی اہمیت واری کی بنا آریوں کے ہندوستان کی حکمرانی قوم کے طور پر کامیاب ہونے میں تھی۔ اس کیلئے برہمن نے کئی کھیل کھیلے اور مکر و فریب کے کئی جال بنے۔ ہندوستان کی تاریخ کے گہرے حصے اور ہندو مت پر مگر یہ تو خود خوش سے برہمن کا یہ کردار کھل کر سامنے آ جاتا ہے۔

آریا اصلاً توحید پرست تھے۔ انہیں توحید پرستی سے محروم کرنے والا برہمن ہی تھا۔ آریا

ہندوستان آنے سے پہلے تو حید کو چھوڑ کر بہت چڑائی میں جلا ہوا چکے تھے۔ دو ہزار روپیہ دوس کی پوجا کرتے تھے۔ برہمن اگرچہ تو حید کے عقیدہ سے آشنا تھا اور ان کی مذہبی کتب عقیدہ تو حید کی عظمت پر گواہ تھیں مگر برہمن نے اپنے تعلق اور مذہبی عقیداتی کو قائم رکھنے کیلئے اپنے لوگوں کو نہ صرف تو حید سے بے خبر رکھا بلکہ انہیں دانستہ بہت چڑائی میں جلا کر دیے۔ آریا جب ہندوستان آئے تو الہامی مذاہب کے پیروکاروں کی طرح اپنے مردوں کو دفن کرتے تھے اور بعثت بعد الموت پر یقین رکھتے تھے۔ اعمال کے حساب اور جزا و سزا کا عقیدہ بھی ان کے ہاں پایا جاتا تھا۔ مگر برہمن نے ہندوستان وارد ہونے کے بعد تو حید کی مذہب میں نئی تبدیلیاں پیدا کیں۔

ہاں خرابی ویدک دھرم اور وراوڑی ہندی مذہب کی بانہم آمیزش سے ایک نیا دھرم
 وجود میں آیا۔ گہنا جہندہ دھرم کے نام سے مشہور ہوا۔ بت چرکتی جانوروں کی قربانی اور بھگت کا
 تعلق اس مذہب کی بنیاد تھی۔ مقامی وراوڑی مذہب کی اقتدار کو بھی نشان کر دیا گیا۔ سردوں کو دل
 کرنے کی بجائے انہیں آگہ میں جانا شروع کر دیا گیا۔ اہت بعد الموت کے عقیدے کی
 بجائے عقیدہ کا شایع کو فروغ دیا گیا۔ برہمن نے لوگوں کو علاج و کاروائی اور ترقی اور روحانی
 کامیابی کیلئے ویتاؤں کی خوشامدنی حاصل کرنے کی تعلیم دی۔ ویتاؤں کی خوشامدنی حاصل
 کرنے کا ذریعہ قربانی کو بتایا گیا۔ قربانی بعد و دھرم کی اہم مہارت بن گئی مگر اس کے آداب
 بڑے سخت تھے۔ جن سے کما حقہ صرف برہمن ہی آگاہ تھا۔ قربانی کے آداب کی اہمیتوں کا
 تقاضا یہ تھا کہ قربانی ویتاؤں کی خدمت میں برہمن کے ذریعے پیش کی جائے۔ یہ صورت دیگر
 اوتھاکہ قربانی پیش کرنے میں کوئی غلطی سرزد ہو جائے اور بجائے فائدے کے مضر نقصان
 ہو جائے۔ یوں برہمن کا کردار دھند و دھرم میں اہم تر ہو گیا۔ قربانی کی مہارت نے اس پر مای
 و سائل کے دروازے کھول دیئے اور وہ ہندوستان کا خوشحال ترین طبقہ بن گئے۔

بند شکر آری و دلہا آء کے پار سے میں لیوے سو رنگت ہے۔

۱۵۰۰ء اور ۱۲۰۰ قبل مسیح کے درمیانی عرصہ میں آریا وادی سندھ میں قتلِ مکاری کر کے آئے۔ قہاس آیا جاتا ہے کہ اس خطے کی پہلی تہذیب یا تو شہری ثقافتیں ختم ہو چکی تھیں کیونکہ انہیں آریاؤں نے چھوڑ کر آسانی فتح کر کے اپنی ثقافت میں جذب کر لیا تھا۔ ابتدائی آریاؤں کے

ہمارے مکتب بہت لمبم ہے۔ وہیٹی ادب میں کلمہ ہے توئے حوالہ جات اشارہ کرتے ہیں کہ وہ
بنیادی طور پر آوارہ خانہ بدوش تھے جو ایک جگہ سے دوسری جگہ اپنے ریوڑ کے پیچھے جاتے
تھے۔ بعد ازاں کی کوئی مستقل بنیادیں یہ شہر نہیں تھے۔ اس غرض کے آریہ قبیلوں کی صورت میں
تجربہ دیئے گئے تھے جن کی سربراہی سردار کرتے تھے جنہیں راجہ کہا جاتا تھا۔ آریہ لوگ نہ
وہی رہاں بولا کرتے تھے جو شہنشاہ کیلئے بنیاد بنی بود جو یورپ کی زبانوں کے ساتھ مشترکہ
لکھنویات رکھتی ہے۔ یہ چھٹی صدی قبل مسیح میں ہی کہیں آ کر ان لوگوں نے واوی سندھ میں
قبور کے اندر آباد ہونا شروع کیا اور کچھ راجوں نے اپنے لئے پھولی پھولی ملکہیں بنیں اور
تجربہ کرنا شروع کر دیں۔

ابنہ الی ذرائع کے مطابق آریابی معاشرہ کے تین بنیادی صورتوں میں ترقی کرنا شروع
کی۔ مختلف آریابی دولتوں کے مسائل کی خدمت کرنے والے اعلیٰ مرتبہ پجاری پڑھان
کہاتے تھے۔ ہر دور اور جگہ کو شریعہ بتاتا تھے جنہیں معاشرے کے ہر آدمی طبقے سے زیادہ
سمجھا جاتا تھا۔ دونوں باقائے طبقات کے خاوم سمجھے جانے والے عام لوگ اور تاجر و پیشہ گیار
تھے۔ یہ تھا طبقہ آریوں کی تعمیر سے پیسے والے لوگوں پر مشتمل تھا جنہیں شہور کہ جانا تھا۔
اور ان کو معاشرے کے مکمل ارکان کی حیثیت نہ دی جاتی اور عموماً آریوں کے غلاموں و
نومرلوں سے درجہ پر رکھا جاتا۔ ہندوستانی معاشرے میں یہ تقسیم صدیوں تک قائم رہی اور ان
کے نیچے کی ذیلی تحسیں جنہیں جرتا ہنہ نظام ذات کی بنیاد بن گئیں۔“

(خدا ہے عالم کا آئینہ و چہرہ)

کیا ہندو مت باقاعدہ مذہب ہے؟

ہندومت کوئی ہا قاعدہ مذہب نہیں ہے۔ ہر مذہب کی تعریف ہوتی ہے۔ ہندومت کی تعریف بطور مذہب قریب قریب محال ہے۔ جو برہمن اور گائے کی عزت کر کے ذات پات کے بھگدڑ کا قائل ہو اور نظریہ کائنات پر ایمان رکھے۔ یعنی راجہ ہادی بادی مختلف جسموں میں داخل ہوتی ہے ہر جسم میں ایک مقرب و مدت پوری کر لے سکے بعد موت کے اور واپس سے لڑے۔

کر اس جسم سے ایک نئے جسم میں جلی جاتی ہے وہ جسم ضروری نہیں کہ انسان کا ہی ہو۔ بلکہ وہ کسی حیوان مثلاً کتے، بٹے، گدھے وغیرہ کا ہو سکتا ہے بلکہ نباتات میں بھی داخل ہو سکتی ہے اگلے جسم میں اس کی حیثیت کیا ہوگی۔ اس کا فیصلہ اس کے عمل کی بنا پر ہوگا اور آخر مختلف جسموں سے ہوتی ہوئی اپنی آخری منزل پر پہنچ جاتی ہے نیک ہے تو سرگ پاش (جنت) اور نہ نیک (دوزخ) اگر کوئی ان باتوں کو مانتا اور وہ ہندو ہے۔ اگرچہ یہ ہندوؤں کی مذہبی کتب کہلاتی ہیں لیکن جو مذہب ہندومت کے روپ میں پایا جاتا ہے۔ وہ یہاں کے پیشی سردو مذہب کا نظام سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔ (انسائیکلو پیڈیا آف لیڈنگ ٹیمس سلسلہ)

لی ہان جون ہندوئیں "ہند کی اقوام کیوں کر بنی اور ان کی اصل کتنی سی نہیں" کے عنوان کے تحت لفظ ہندو کی تحقیق جان کر رہے ہوئے لکھتا ہے۔

"لفظ ہندو تو نسبت کے لحاظ سے کچھ مخفی نہیں رکھتا۔ ہند میں اس سے مراد صرف وہ شخص ہے جو مسلمان اور نہ عیسائی نہ یہودی اور نہ پارسی اور نہ ان چار مذاہبوں (برہمن، جینی، زرتشتی اور شورو) میں سے جن کوئی اور واقعہ مذہب نے جائز رکھا۔ کسی ایک ذات میں شامل ہو۔" نیوس مور "مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا" میں لکھا ہے۔

"دیشا کے کئی اور صفت ۱۔ مذہب کے برخلاف ہندومت کا کوئی قابل ذکر بانی نہیں تھا۔" والد "اولا نیو یارک کے مصنفین نے جو ہندومت کے بارے میں لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے اعلیٰ مغرب کی اصطلاح کے مطابق ہندو ازم کو مذہب قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ یہ ہر قسم کے عقیدہ کو اپنانے کیلئے تیار رہتا ہے تمام رسم و رواج اپنالیتا ہے خواہ وہ پرانے وقت کے گھڑولے رسم و رواج ہوں یا جدید دور کی اقدار ہندومت کے کوئی متعین وقت نہ موصول نہیں ہیں جنہیں ماننا اس مذہب کے ہر پیر و کار کیلئے ناگزیر ہو۔ اس کے ماننے والے کسی ایک جگہ جمع ہو کر عبادت نہیں کرتے ان کا کوئی مسلہ نہیں۔ البتہ برہمنوں کے متعلق ان کے خاص احکامات ہیں۔ مخصوص طرزِ عبادت کا ہے۔ جن کی سارے ہند میں جاری کی جاتی ہے۔ برہمن اپنے ماننے والوں کیلئے کسی مخصوص عقیدہ پر ایمان لانے کو ضروری خیال نہیں کرتے اور نہ کسی نئی بدعت کے خلاف انہیں اٹھ کھڑے ہونے کی دعوت دیتے ہیں۔ ان کا اصرار صرف اس بدعت

پر ہوتا ہے اور اس میں وہ کامیاب بھی ہیں کہ ان کا ہر پیر و کار یہ بات تسلیم کرے کہ وہ خود اور انسان کے درمیان واسطہ اور ترجمان کا فریضہ صرف برہمن ہی ادا کر سکتا ہے۔ برہمن ازم میں ہندومت میں ان باتوں پر زور دیا جاتا ہے۔

۱۔ برہمنوں کی تعلیم و تقدس اور ہر معاملہ میں ان کی اہمیت۔

۲۔ حیوانی زندگی کا تقدس (یعنی نہ جانور نہ انسان کے جانیں نہ ان کا گوشت کھایا جائے)۔

۳۔ عورت کا مذہم معاشرہ میں مرد سے بہت زیادہ کم ہے۔

۴۔ ذات پات کی تقسیم کو قبول کیا جائے۔

ان کے پاس ذات پات کی وجہ سے عورت کا مرتبہ بہت کمراہا ہے۔ یہ وہ عورت کا وقت اس قسم میں رہتی ہے کہ اس کے کسی گناہ کی وجہ سے اس کا خاندان خراب ہے۔ وہ دوسری شادی نہیں کر سکتی نہ وہ بھی جو ان ہی بد عورت کو یہ تعلیم دی جاتی ہے کہ اس کی عزت اس میں ہے کہ وہ شوہر کی لاش کے ساتھ مل کر مر جائے۔ ذات پات کے نظام میں شوہر کے ساتھ نہ لینے لسانی سلوک کیا جاتا ہے وہ بلا اثر محاکمہ ہے۔ اسے انسان ہی نہیں سمجھا جاتا۔ ذوالی ہند میں عورت یہاں تک کہ بھی نہ کر شوہر کا سایہ تو یہاں پر نہ ہائے تو وہ کنواں ہندوؤں کے مذہب پر اثر کرتا ہے (پانچ) ہو جاتا ہے۔ شوہر آدھی سے باہر بھونپڑوں میں رہنے پر مجبور ہیں۔ بعد میں یہ کہ یہ انسانیت سے صحیح ریسرچ دنیا کی تعلیم یافتہ اور برہمن خدیش عقل مند کھلائے والی قوم ہمارے سامنے سے اپنے چنے سے گزرتے ہوئے ہے۔

ہندوؤں کا نظریہ تخلیق کائنات

ہندوؤں کے ہیں کائنات گردشوں کے لامتناہی سلسلے کا ذمہ ہے۔ بنیادی روشنی کا پانی کہلاتی ہے جس کا مطلب یہ برہما کا دن۔ یہ چار ہزار دو سو ملین زمینی سالوں کے برابر ہے۔ کریشن کا یہ سلسلہ ششور پرتا کی زندگی سے وابستہ ہے۔ ان کی دیو مائی اصطلاح میں ہر کائناتی دن کے آغاز میں دشمن ایک ایسے شیش ناگ کی گود میں سو یا ہوتا ہے جس کے چار ہیں۔ یہ ناگ لامتناہی زمانہ کی علامت ہے وہ کائناتی قدیم سنہرے میں جھونکا جھونکا رہتا ہے پھر

دشمن کی ناک سے کنول کا پھول اگتا ہے اور اس کی لپٹی ہوئی پتیوں سے پروتا دیوتا پیدا ہوتا ہے۔ برہما خالق کائنات ہے۔ وہ کائنات کی تخلیق کرتا ہے پھر دشمن پیدا ہوتا ہے اور کائنات پر حکومت کرتا ہے۔ کالپا کے خاتمے پر دشمن پھر سوجاتا ہے اور ساری کائنات اس کے جسم میں ضم ہو جاتی ہے۔ ہمارے اس زمانے کا آغاز تین ہزار ایک سو دو سال قبل مں مہابھارت کی جنگ کے خاتمے پر ہوا۔ اس کی کئی مہینہ چار لاکھ تیس ہزار سال ہے۔ اس مدت کی تکمیل پر ساری دنیا آگ اور طوفان سے تباہ ہو جائے گی بعض کا خیال ہے کہ دشمن مجسم صورت میں آ کر چھٹی نو ہر سکون انقلاب سے بدل دے گا۔

نہند سے اٹھ کر دشمن اپنے آسمانی تخت پر بیٹھتا ہے اس کے پہلو میں اس کی مکندوی کی کاشی پڑھی ہے جب کائنات خطرات سے دوچار ہونے لگتی ہے تو دشمن بھی مکمل اور بھی نامکمل صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور کائنات کو تباہ ہونے سے بچاتا ہے۔ دشمن کے مکمل مظاہر ہتھار ہیں اور مختلف رشیوں کی شکل میں اب بھی موجود ہیں اس کے مکمل مظاہر اب تک نہ ہوئے ہیں۔ کچھ یہ ہیں پھل، پنکھا، نمود شیر۔ (انسانی شکل میں) پاما سوراما۔

اس کے اہم ترین اوتار وہ ہیں جب وہ رام اور کرشن کے روپ میں ظاہر ہوا اس کی پوجا انہی کی صورت میں کی جاتی ہے۔ رام کی داستان ران کے ہاں نہاں در عام ہے البتہ کرشن کے روپ میں اس کے کئی ظہور ہیں۔

۱- مونا تازہ شرارتی ہے۔

۲- ایک ہانکا بھیلانہ جو ان رادھا جس کی محبوب ہے۔ اس کے ساتھ اس کا معاشقہ مشہور معروف ہے۔

۳- ایک بہادر لڑاکا 'جنگ جو' جس نے مہابھارت کی جنگ میں شرکت کی اور اپنے دوست اور جوتا کو بھگوت گیتا کا درس دیا۔

ان تینوں روپوں میں مہابھارت کے طول و عرض میں اس کی پوجا کی جاتی ہے۔

دشمن کا ناناواں ظہور بدھا کی شکل میں ہوا۔ دشمن کا ایسا ظہور جس میں وہ شادیوں کا تاج اور خدا کا۔ انتہائی تعجب خیز ہے ہر ہمنوں نے بدھ مت کو ہرپ کرنے کیلئے اس کے زوال کے

بعد یہ نظریہ پیش کیا کہ بدھا بھی دشمن کا اوتار تھا۔ اس لیے اس کا بت مندروں میں سجانا اور اس کو پوجنا ہمارا حق ہے یوں دشمن کے اوتار کے نام پر بدھاؤں کے مندروں کی عبادت کا سامان مل گیا اور بدھ مت قصبہ پارینہ۔ دشمن کا آخری ظہور کالکین کی شکل میں ہوگا۔

ایک تخلیق کائنات کے حوالے سے ایک اہم دیوتا "شیوا" ہے اس کی شکل بہت خوفناک ہے اس کے منہ میں انسانی کھوپڑیوں کا پار لٹکا رہتا ہے جب وہ دروازہ بنا دیتا ہے تو بدھوں میں اس کے گرد حلقہ بن کر قفس کرتی ہیں۔ کائناتی نظام کے سلسلہ میں اس دیوتا کی اہمیت یہ ہے کہ وہ زمانہ کے اختتام پر ساری کائنات کو جسم کر دے گا۔ اسے انسانی اور حیوانی افزائش نسل کا دیوتا بھی کہا جاتا ہے۔ ہندوؤں میں اس کے آخری تسلسل کی پوجا کا رواج بہت زیادہ ہے۔

۱- گاما اور پارواشی شیوا دیوتا کی زوجی کہے نام ہیں۔ یہ کاشی سے زیادہ اہم ہے۔ جب خدایک شکل میں ظاہر ہو تو اس کو درگا اور کالی کہتے ہیں اور جب دگشا روپ میں ظاہر ہوتا پارواشی کہلاتی ہے۔

ہندو ازم کا ایک عجیب نظریہ یہ بھی ہے کہ تخلیق کائنات کا مکمل مردو زن کے جنسی ملاپ سے ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جنسی اشتکاک کو جائز صورتوں میں بھی اور کئی ناجائز صورتوں میں بھی وہ اپنی مہارتوں میں شمار کرتے ہیں۔ (السنچھو پیڈیا آف لیونگ ٹیٹھ ماٹھوا)

ہندوؤں کے عقائد کے بارے میں البیرونی کی تحقیقات

البیرونی پہلا مسلمان محقق ہے جس نے ہندو کی سیاست کی اور اپنے مشاہدات کا ایک کتاب کی شکل میں منقذ کیا۔ یہاں اس کی کتاب "تحقیق مہند" سے پیچیدہ ذہنی افات تحریر کئے جاتے ہیں۔

پہلے مکمل آرریر توحید پر ایمان رکھتے تھے اللہ تعالیٰ کی ذات کے متعلق ان کا عقیدہ یہ تھا کہ وہ ایک ہے اور ہی ہے ابتداء اور انتہا سے پاک ہے۔ اپنے افعال میں مختار ہے قدرت کا مالک ہے ذات ہے نذہ ہے سب چیزوں کو زندہ کر لے والا ہے تدبیر فرمانے والا ہے۔ بقا و مدد فرمانے والا ہے۔ اپنی بادشاہی میں اشد اور اعدا سے لگا ہوا ہے نہ کسی چیز کے مشابہ ہے اور نہ

کوئی چیز اس کے مشابہ۔

دن کی مشہور کتاب پانچھل کے حوالے سے علامہ السیوطی نے لکھا ہے۔

طالب استاد سے پوچھتا ہے۔

"وہ کونسا" جو ہے جس کی عبادت سے اعمال حسنہ کی توفیق ملتی ہے۔"

استاد جواب دیتا ہے۔

"وہ اپنے اول دو احد اولے کے اعتبار سے ہر اس سے مستغنی ہے وہ تمام افکار سے

براگہ ہے کیونکہ وہ تمام ناپسندیدہ اعتدال اور پسندیدہ اعتدال سے ارتفع ہے وہ خود سے ہر چیز کا

جاننے والا ہے اور ہمیشہ سے عالم ہے کسی وقت میں اور کسی حالت میں جہالت اور لاپرواہی کی

لبست اس کی طرف نہیں کی جاسکتی۔"

علامہ السیوطی ایک وید کے حوالے سے کہتے ہیں۔

"سائنس نے ہم چھو کہ تم ایسی ذات کی عبادت کیسے کر سکتے ہو جو

محمدؐ کی جائزہ عجیب نے کہا کہ جب اس کا ایک نام ہے تو اس کی

حقیقت ثابت شدہ ہے۔ کیونکہ ہم ہمیشہ اسی چیز کی دی جاتی ہے جو

موجود اور اگر اس کا وجود نہ ہو تو اس کا نام بھی نہیں ہو سکتا۔ وہ اس

سے غائب ہے مگر نقل کیلئے اس کا ادراک ثابت ہے اور خود فکر نے

اس کی صفات کا پتہ دیا ہے اور خود تدبر کی خاص عبادت ہے اور جو

فطری ہمیشہ یہ عبادت بجا لائے سعادت مند ٹھہرے گا۔"

سکونت گیتا ہندوؤں کی مشہور کتاب مہا بھارت کا ایک حصہ ہے اس میں ہنس دیو اور

ارجن کے درمیان ہونے والے مکالمہ میں ہنس دیو نے اپنے بارے میں یہ بتایا ہے۔

"میں کل آوں۔ ولادت سے پہلے ابتدا نہیں اور وفات سے پہلے انتہا نہیں۔ (یعنی

ابتداء اور انتہاء سے پاک ہوں)۔"

مزید بتایا کہ جو شخص مجھ اس صفت سے پہچانے اور میرے ساتھ اس طرح معاشرت

پیدا کرے کہ اس کا ہر عمل طبع سے دور ہو جائے تو اس کی وہ نظیریں جن میں وہ جکڑا ہوا ہے

نوٹ جائیں گی اس کیلئے نجات اور کامیابی آسان ہو جائے گی۔"

مگر بعد میں یہ عقیدہ شرک آلود ہو گیا اور خدائے واحد پر ایمان رکھنے والی قوم ہندو

بلکہ لاکھوں معبودوں کی پجاری بن گئی۔ اس حوالے سے السیوطی کی تحقیق یہ ہے۔

تہہ ہم یونانی علماء کی طرح ہندوستان کے حکماء کا یہ نظریہ تھا کہ حقیقی وجود صرف خالق الہم

ہے۔ اپنی جملہ مخلوقات خیالی اور تصوراتی ہیں۔ کچھ کی رائے یہ ہے کہ جو موجود یہ گویا

ہے کہ وہ خالق حقیقی کا زیور سے زیادہ قرب حاصل کرے اور اس کی صفات سے خود کو منسلک

کرے جب بدن کے عجیب اٹھ جاتے ہیں اور روح بدن سے رہائی پالیتی ہے تو اس کو کائنات

میں تصرف کی قدرت مل جاتی ہے اس بنا پر وہ معبود بننے کا مستحق ہو جاتا ہے۔ اس کے نام

عبادت خانے بنا تا اور قربانیاں کرتا انسانی طراز کا راجہ بن جاتا ہے۔

چنانچہ ہونو۔ ہر اس چیز کو جو جلیل القدر اور شرافت و کرامت کی مالک ہو۔ اسے ہر

درجہ معبود کہتے تھے لہذا ہنس پکاڑ بڑے بڑے دریا اور اس قسم کے اور سے ملا ہر ان سے

ہنس معبودیت کا دھجہ رکھتے تھے۔ ابتدا پہلے پھل جو لوگ شرک میں مبتلا آئے وہ انہیں

حقیقی نہیں مانتے تھے۔ لیکن بعد میں آئے والے لوگوں نے اس تفریق کو قطع کر دیا اور انہیں

نے فطرت و کمال کے حامل انسانوں اور دوسری نوع انش اور خاکہ و مسد ہنچوں کیلئے

اشیاء کو حقیقی معبود سمجھ لیا اور انہیں وحدا لا شریک کی بجائے ان کی عبادت کرنے لگے ان سے

نام پر قربانیاں دی جاتے تھیں۔

ہندوؤں کے دیوتا

ہندوؤں کے دیوتاؤں کی گہرست بڑی طویل ہے جو ہر لحاظ بڑھتی رہتی ہے۔ بغور اور

کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے دیوتاؤں کی اس طویل گہرست میں ایسے دیوتا بھی ہیں

جو زمین آریاؤں کے دیوتاؤں سے مشابہت رکھتے ہیں۔ انہیں درخشندہ آسمان سے آج

تہہ ہے جو یونانی دیوتاؤں کی دوسرا نام ہے۔ وہ وہاں آسمان کا گمانہ دیوتا ہے وہ ان

کی طرح ہر چیز کو نگہ سے ہونے ہے اسے آسورا کہا جاتا ہے جو ان کے اعلیٰ ترین دیوتا

مرزا کا ہم معنی ہے۔ ہندوؤں کے پانچ دیوتا ایسے ہیں جو سورج کے مختلف مظاہر ہیں۔ سترایہ
ایمان میں ستر اس کیلنا تھا۔ سورج کی ذریں قریب کو سورج کہا جاتا ہے۔ سورج کی جوت
دھاتی اور حیوانی زندگی کی افزائش کا ذریعہ ہے۔ اسکی جسم شکل پوشاں کیلاتی ہے۔ تن
چھلانگ میں سارے آسمان کو طے کر لینے والے دیوتا کے چکر کو دشو کہتے ہیں ویدوں کے عہد کا
سب سے زیادہ طاقتور اور اہم دیوتا اندرا ہے۔ اس نے ایک بہت زیادہ زبردستی کوئل
کر کے انسانیت کو طبع کا پتلا کیا۔ اس نے ہریٹے ناگ سے مراد قحط ہے۔ اندرا نے پانی کو جاری کیا
جس سے قحط ختم ہو گیا۔ روشنی بھی اسی نے دریافت کی اور سورج کیلئے راستہ بھی اسی نے
ہمو کر کیا یہ جنگ کا دیوتا بھی ہے۔ اس نے جنوں اور مہر بنوں کو موت کے گھاٹ اتارا اور کافی
چڑی والے دروازوں کو شکست دی۔ وہ "سوما" شراب کا بن اور سیات ہے۔ سوما مگی ایک دیوتا ہے
اور اگنی بھی۔ "اورونا" دیوتا دریاؤں کو جاری کرتا ہے سورج کو دوسرے سیاروں کو گردش رکھتا
ہے۔ دو دیوتاؤں اور انسانوں کو قوانین کا باندھ رکھتا ہے اور بدکاروں کو قید کرتا ہے۔

(ورلڈ وارلڈ کونیشن انٹرنیشنل)

آہستہ آہستہ دیوتاؤں کی گھریست اور ان کی مہارت کے طریقے ہر مقام اور ہر آبادی
کے لیے الگ الگ ہو گئے۔ قدیم اور اہم دیوتاؤں کی اہمیت وقت کے ساتھ ساتھ گھٹ گئی
اور نئے دیوتاؤں نے مندروں میں اہمیت حاصل کر لی۔ اب ان کے پیروؤں کی تعداد کھوں
کر داؤں تک پہنچ چکی ہے۔

بدھ مت اور جین مت کے ظہور کے ساتھ برہمنی مذہب کو زوال آ گیا۔ اوپر مذکور دیوتا
زوال پذیر ہو جانے والے اس برہمنی مذہب میں پوجے جاتے تھے۔ یہ برہمنی مذہب ویدوں
کی تعلیمات پر مبنی تھا۔ بدھ مت کے زوال کے بعد برہمنی مذہب کو پھر عروج حاصل ہو گیا۔
جس میں تین دیوتاؤں کو مرکزی حیثیت حاصل ہوئی۔

۱- برہما پیداکرنے والا

۲- وشنو: زندگی دینے والا

۳- شیو: مارنے والا

تخلیق زندگی اور موت کے یہ تینوں دیوتا تری سورتی کہلاتے ہیں۔ ان کا
ہندو حلیہ قائم ہوتی ہے۔

لی جان "ہندوستان کے موجودہ مذاہب" کے ڈیٹوان ہندو شیو پر لکھتا کرتے ہیں۔
نکتہ ہے۔

"اس جدید برہمنی مذہب میں بے اعتنا فرقے اور شیعے ہو گئے ہیں لیکن ان سب کا
دروہہ اور بڑی قوتوں پر ہے جو شیو اور وشنو کی پرستش سے متعلق ہیں۔ یہ دونوں بڑے دیوتا
جن کو ہر ہندو مانتا ہے ہر اہلک سا قبول کر ہندو حلیہ قائم کرتے ہیں۔ اگرچہ اس حلیہ میں
برہما سب سے اعلیٰ ہے لیکن خاص طور پر اس دیوتا کی پرستش نہیں کی جاتی اور ہندو جہر میں
ہریشی دو جن مندو ایسے ہوں گے جو برہما کے ہم پرست ہوں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان
دو اہلک اس چیز کی پرستش کی طرف مائل ہے جو مادی صورت میں اس کے سامنے رکھی جائے۔
شیو اور وشنو کے بڑے باندہ ہیں جن میں ان کی صورتیں اور طاقتیں نسبت کی گئی ہیں اور پانی
باقی ہیں۔ برخلاف اس نے "ایک" ہونے کا دعویٰ ہے جو تمام عالم میں پھرا رہا ہے اور
ایک ہندو کی اصلی جگہ یہ ہے کہ وہ کسی اور اس طرح مطلق میں جذب ہو جائے گا۔

نظام عالم میں ان تینوں مذہبوں کے الگ الگ حصے ہیں۔ ہر اہلک مطلق ہے اور وشنو عالم کا
باقی رہنے والا اور شیو عالم کا بڑا کر نے والا ہے۔ اگرچہ شیو کے فرائض میں اور وہ
دیوتاؤں کے فرائض میں ظاہر اٹھ معلوم ہوتا ہے۔ لیکن فی الواقع ایسا نہیں ہے کیونکہ ہندو
فلسفہ میں موت کوئی چیز نہیں ہے۔ موت سے مراد صرف ظاہری تغیر ہے۔ تمام عالم ذات
رہتا ہے لیکن اس کے بڑا ملک نہیں ہوتے پس شیو بھی نہ ان تغیرات کا خدا ہے عالم ان
ہے اور اس کا وجود بھی لازمی ہے۔

جس وقت ہر شیو کی سبب صورت کو کہہ سکتے ہیں اور خیالی کرتے ہیں کہ یہ اسی دیوتا ہے
جس پر اس کی دیوی کالی پر خون میں بھرے اوتے چالوروں اور قدیم زمانے میں تیار
سنانوں کا پڑھاوا یا جاتا تھا تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ شیو کی پرستش بہت زیادہ قدیم ہے اور
فی الواقع برہمنی حلیہ میں سب سے بڑا اور قومی جز شیو ہے۔

دنیا کی کسی قوم نے عالم کی ہر وقت بدلتی ہوئی حالت کا ایسا صحیح اور اکٹھا نہیں کیا ہے۔
 جیسا ہند کے باشندوں نے اس کے نزدیک سارا عالم یا کل وہ چیزیں جو ہم دیکھ رہے ہیں نہیں
 دھوکا ہے۔ اشیاء کی حقیقت بالکل ہمارے علم سے باہر ہے کائنات کا ایک سلسلہ تغیرات کا ہے
 جس کی شہادت ہے نہ انہما۔ اس غیر متناہی سلسلے میں موت سے زندگی پیدا ہوتی اور زندگی سے
 موت لیکن یہ کل محسوسات ظاہری ہیں اور ان کے اندر ایک وجود مطلق ہے جو ہر حالت میں
 ایک ہے لیکن اس کی ظاہری صورت ہر وقت بدلتی رہتی ہے۔ ہزاروں سال سے ہندوؤں نے
 اس عالم کو دھوکا سمجھا ہے اور معلوم کیا ہے کہ اس دھوکے کی ٹٹی کے پیچھے وہ حق ہے جس کے پیچھے
 لپکتا بحال ہے۔ اس مسئلے تک وہ ایسے وقت میں تکلف گئے تھے جس وقت ہمارے مغربی فلاسفر
 اس گمان میں تھے کہ وہ جو مطلق ان کے ہاتھ میں آ گیا ہے۔ یہی ہے ہندو خیال کی ہندی اور
 اس کا حق۔ ہمارا اعلیٰ درجہ کا فلسفہ بھی اس درجے سے آگے نہیں جا سکا ہے نہ جتنا جیسا ہم کہہ
 چکے ہیں حامد غلاق کو ان فلسفی معاش سے کچھ کام نہ تھا۔ (جنون ہند)

ہندو کتا ہیں

ہندوؤں کی مذہبی کتب میں سب سے قدیم وید ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ وید قدیم ہندوؤں
 کے لوگوں پر اللہ ہوتے۔ یہ کسی انسان کا نہیں دیوتاؤں کا کام ہے۔ ان میں دھرم، یجن، آتما،
 نفس اور ان کی شریہ تشریف ہے۔ ان میں بہت سے منتر بھی ہیں مثلاً قربانی کے وقت پڑھے جانے
 والے منتر سادھ کا ملے کے دشمنوں کو ہلاک کرنے کے اور محبت پیدا کرنے کے منتر وغیرہ۔

وید علم اور دانشمندی کو کہتے ہیں۔ تخلیق کائنات کے بارے میں کوئی واضح نظریہ ویدوں
 میں نہیں ہے۔ ان کے مطابق ان کے دیوتاؤں کو بھی علم نہ تھا کہ کائنات کی تخلیق کیسے ہوئی۔
 رگ وید کے آخری منتر میں کہا گیا ہے کہ سب سے پہلے انسان کو دیوتاؤں نے قربانی کے طور
 پر ذبح کر دیا اور اس نے اپنے کئے ہوئے اجزاء سے مجروح طریقے پر کائنات کی تخلیق جنجیرا
 پیدا کی۔ یوں قربانی ان کے ہاں بہت زیادہ اہمیت حاصل کر گئی ہے۔

وید چار ہیں۔ سادھ، یجور وید، آتھرو وید، رگ وید۔ ان کے بعض منکوم اور بعض منتری

ہے الگ کر کے قربانی کے وقت پڑھے جانے کیلئے مخصوص کر دیئے گئے۔ آتھرو وید میں زیادہ تر
 وہ عملیات ہیں جن سے بنیادوں کو صحت و رقیب دیویوں سے نجات جنگ میں فتح، مقدس ذات میں
 کامیابی حاصل ہوتی ہے۔ جب تک آریا پنجاب کے علاقوں تک محدود تھے اس وقت تک ان
 ویدوں مثلاً رگ وید میں پنجابی معاشرہ کی عکاسی ہوتی تھی مگر جب وہ گنگا جمن کے دو آبے مل گئی
 گئے تو اس کے بعد لکھے گئے ویدوں میں وہاں کے حالات نظر آتے ہیں۔

ان کی مذہبی کتابوں میں ویدوں کے ساتھ "اپنشد" بھی ہیں۔ ان میں ہندو مت کی بنیاد
 وہ چیزیں بتائی گئی ہیں۔

۱۔ دھرمی حقیقت روحانی رہنما ہے۔

۲۔ مادی دنیا بے حقیقت ہے۔

۳۔ کائنات کا مقید۔

ان کی اہم مذہبی کتب میں ایک منو کا ضابطہ بھی ہے جسے منو شاستر کہا جاتا ہے۔ اس میں
 منو شاستر کے بارے میں لکھا ہے۔

"منو کے ضابطہ قانون کے بنیادی مقررہ ضوابطوں میں سے ایک ذات و ات کا نظام ہے جو
 بھارت قدیم آریاؤں کے معاشرے کی تقسیم سے پہلے ان چار حصوں کے ضابطہ قانون میں ذات
 کی تقسیم کو خدا کی جانب سے منظور شدہ پیش کیا گیا۔

دھرم کی نشوونما کیلئے ہر نے براہمن، کشتریہ (جنگجو)، ویشی (تاجر)، اور شودر (مرد
 درجہ کے خادموں) کو باہر تہیہ پانچ طبقے کے واراؤں، راولوں اور بیروں سے پیدا کیا۔

(منو کا ضابطہ قانون 1.31)

پہلی تین ذاتوں کو "دوہرے جنم کی حامل" جبکہ چوتھی ذات شودر کو ایک جنم والی کہا جاتا
 ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ بلند تر ذاتیں پہلے ہی ایک زندگی کا تجربہ کر چکی
 ہوتی ہیں اور یہ کہ سب سے کمتر ذات کے افراد نے اپنی پیدائش اور دوبارہ جنم کا اہلی آغاز ہی
 کیا تھا۔

ہر ذات کے افراد کے مخصوص فرائض (دھرم) اور مواقع ہوتے ہیں اور ان کی اطاعت

کرنا ضروری ہے۔

برہمنوں کیلئے اس نے تعلیم دینے کا مطالبہ کرتے ہوئے قربانی دینے، قربانی کی قربانی کرنے، تحائف لینے اور دینے کے وظائف پیدا کئے۔

کشتیوں کے لئے اس نے مختصر آلوگوں کی حفاظت، تحائف دینے، قربانی کرانے، تعلیم حاصل کرنے اور لسانی سرگرمیوں سے نا تعلق پیدا کی۔

ولیش کو اس نے مویشیوں کی حفاظت، خیرات، قربانی کی ادائیگی، تعلیم حاصل کرنے، تجارت کرنے، سود پر ادھار دینے اور ذراعت کیلئے پیدا کیا۔

قادر مطلق نے شوروں کیلئے صرف ایک پیشہ بنایا۔ اپنے سے بالائی تئیں، اتوں کی بارگاہیت خدمت۔ (ایضاً: 91-98)

مصریحا لوگ شوروں کے طور پر زندگی کی ابتدا کرتے ہوئے، غرضی اور فرمانبرواری سے خدمت کرتے اور رفتہ رفتہ جنم اور جنم نظام ذات میں ترقی کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ برہمن کے اعلیٰ رہنے تک پہنچ جاتے ہیں۔ چنانچہ اس ابتدائی مرحلے میں بھی ہندوستانی معاشرہ متعین ذاتوں پر مطلق اقتدار اور ان طبقات میں اوپر کی طرف جانے کا وعدہ اور وعدہ دار جنم تھا۔

منو کا ضابطہ قانون اس دور میں دوبارہ جنم کی تعلیم کا روح بھی پیش کرتا ہے۔ انسان جسم سے سرزد ہونے والی برائی کے نتیجہ میں ساکن اشیاء (پودوں وغیرہ) کی زندگی حاصل کرتا ہے، لہٰذا ان سے سرزد ہونے والے گناہ کے نتیجے میں پرموں اور درندوں کی زندگی اور ذہن سے سرزد ہونے والی برائی کے صلہ میں پست ترین جنم کی زندگی حاصل کرتا ہے۔

اگر انسان صرف نتیجہ اعمال کرے اسے دوبارہ بنایا جائے گا۔ اگر وہ طے طے اعمال کرے تو وہ ایک انسان پیدا ہوگا اور اگر وہ صرف برے اعمال کرے تو ایک پرتو پیدا ہوگا اور پرتو پیدا ہو جائے گا۔ پرتو زبان کا نتیجہ علم کی تباہی ہے برے ذہن کا نتیجہ اعلیٰ منزل کا کھوتا ہے اور کندے جسم کا نتیجہ دنیاؤں کا نقصان ہے۔ پس ہر ایک کو جن چیزوں کی حفاظت کرنے دو۔ براہ لےنے کی سزا خاموشی ہے برے ذہن کی مراد اور برے اعمال کی سزا فساد ہے۔

(ایضاً: 9-12)

منو کے ضابطہ قانون کی ایک مرکزی تعلیم مختلف درجات ہیں۔ جن میں سے گزر کر اپنہ شخص سے کامیاب زندگی کی توقع کی جاتی تھی۔ ہندوستانی شخص کو زندگی کے پہلے دور میں طالب علم سمجھا جاتا ہے جو دیہ کا مطالعہ کرتا اور اپنے استاد کو گہری توجہ دیتا ہے۔ دوسرے دور میں دو گھر کا سربراہ بن جاتا ہے اور اپنی ہی ذات کی عورتوں کو شادی کرتا ہے۔ تیسرے ضابطہ قانون میں بیان ہونے والی مثالی شادی میں مرد اپنی بیوی سے کافی بڑا ہوتا ہے۔ "مرد جب مرد و خانہ بنتا ہے اور اس کی عمر تیس برس ہو تو اسے اپنی پسند سے بارہ سالہ لڑکی سے شادی کرنی چاہئے۔ چوبیس سالہ شخص آٹھ برس کی لڑکی سے شادی کر سکتا ہے۔

(ایضاً: 94-98)

سربراہ خانہ اور فراہم کنندہ کا کردار قہایت اہم ہے کیونکہ یہ سربراہ خانہ ہی ہے کہ معاشرے کا بنیادی پتھر سمجھا جاتا ہے۔ جب صاحب خانہ کے طور پر فراہم کنندہ اعلیٰ منزل پر جاتے ہیں اور وہ بول چال ہو جاتا ہے تو اسے جنگل میں گوشہ تنہائی میں چلے جانا چاہئے اور تندرستی تک دنیا، غور و فکر اور قربانیاں ادا کرنے میں گزارنے چاہئیں۔ آخر کار جب اس نے ان برس کے دن مکمل ہو جائیں تو اسے ایک بھکاری (منیاسی) بن جانا چاہئے۔ یہ چاروں ادوار صرف دو برسے جنم کے حامل (تین اعلیٰ ذاتوں کے) لوگوں کا معیار ہیں۔ شوروں کا تمام تر کردار تمام برہمن بلندی ذاتوں کی خدمت کرتا ہے۔" (لہٰذا ہر عالم کا انسان کا پہلا دھرم)

ہندوؤں کا مذہبی مزاج

ہندوؤں کے سلسلہ میں ایک حیرت انگیز اور تعجب خیز بات یہ ہے کہ انہیں اس سے کوئی غرض نہیں کہ کوئی ایک خدا کی عبادت کرتا ہے یا بہت سے خداؤں کی یادہ کسی کو خدا ماننا ہی نہیں ان کے پاس اہم بات یہ ہے کہ وہ ہندو مذہب پر زندگی گزارے اور ہر اس مذہب اور مذہب کی پابندی کرنے جو صدیوں سے ان کے پاس جاری ہے مثلاً شادی، عمرگ کی رسومات، پات کی تقسیم وغیرہ۔

وہ بتوں کے ساتھ انسانوں جیسا سلوک اپناتے ہیں۔ بہت گھر میں ہوں تو انہیں "مرد" مہمان کا درجہ حاصل ہے ان کی خاطر مادات خوب کی جاتی ہے۔ اگر بہت مندوں میں ہوں

بادشاہ ہے اس کو اس طرح بیدار کیا جاتا ہے جیسے اس نے اپنی رانی کے ساتھ شب بھری کی ہو۔ اسے تخت پر بٹھایا جاتا ہے۔ تخت کو پیچھے دھرتے ہیں پھر خشک کرتے ہیں پھر پھولوں کی نذر پیش کر کے روٹھے دیوتا کو مناتے ہیں۔ عموماً لوہان جلاتے ہیں۔ روشنی کی جاتی ہے اور اسے کھانا پیش کرتے ہیں جو بڑا لذیذ ہوتا ہے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ کھانے کا روحانی حصہ بہت کمالینے ہے۔ باقی کو بھاری بطور تھمرگ لے لیتے ہیں اور اس سے لذت کام و دھن کا سامان کرتے ہیں۔ اس پتھر اور وحالت کی بے حس سورتی کو پکھنچا جاتا ہے اور موتی سے اس کو پہلا یا جاتا ہے۔ رقص کرنے والی لڑکیاں اس کے سامنے رقص پیش کرتی ہیں جس طرح نگاہری بادشاہ اپنی کسی کنیر کو اپنے کسی مہمان کو بطور عزت افزائی دے دیتا ہے اسی طرح دیوتا بھی اپنی دیوتا سیوا میں سے کوئی کسی ایسے بھاری کو شب بھری کے لیے دے دیتا ہے جو مناسب نفس ادا کر سکے۔ مذہب کے نام پر دوسرے والی یہ بڑی بڑی ان کے ہاں بہت زیادہ عام حتیٰ لکھ و صاف جو بڑی چند ہیں۔ انہیں اب یہ رسم کم و بول جاری ہے۔

بہت سے دیوتا جن کی پوجا کرنے کا حکم دیووں میں مذکور ہے وہ اب متروک ہو چکے ہیں آریوں کا بڑا جنگی دیوتا۔ اندرنا کا درجہ اب بہت گھٹ کر رہ گیا ہے اب اسے صرف ہارن برسانے والا کہا جاتا تھا۔ کبھی وہ بڑی شاہانہ شان و شوکت سے اعلیٰ مسند پر بیٹھا کرتا تھا مگر اب اس کے بھاری شاہانہ اندر ہی اس کو یاد کرتے ہیں۔

”آریوں کے مذہبی اور فلسفی خیالات“ کے تحت لی بان نے عوام کی پرستش تہادتی حسی کا عنوان قائم کیا ہے۔ جس میں لکھا ہے۔

”عوام کے تعلقات دیوتاؤں کے ساتھ تہادتی تعلقات تھے۔ یعنی دیوتاؤں کی مدد سے انہیں کرتے اور ان کو چڑھا دے اور دیوتا اس کے عوض میں انہیں مٹی موٹی اور دشمنوں پر فتح عطا کرتے۔ جس کسی دیوتا سے وہ انتہا کرتے اس کی وہ بے انتہا خوشامد کرتے اور سوہم اور دودھ اور شہد کے چڑھا دے اور بعض اوقات زندہ جانوروں کی قربانی کا وعدہ کرتے۔ اس شرط پر کہ وہ دیوتا ان کے خاندان کی حفاظت کرتا اور امراض سے بچاتا۔ ان کے کہتیوں میں پالی برسات اور ان کی گاؤں کو کا بھن بھناتا۔“

عقیدہ و تباخ

برہمن کا ایک خصوصی شعار ہوتا ہے جس سے اسے دوسرے مذہب سے ممتاز کیا جاتا ہے۔ مسلمانوں کا شعار کلمہ شہادت ہے۔ عیسائیوں کا عقیدہ تثلیث اور یہ دیویوں کا کلام برہمن کا تقدس ہے۔ اسی طرح تباخ کا عقیدہ ہندو مذہب کا مذہبی شعار ہے جو اس کا قائل نہ ہو وہ ہندو مذہب کا ماننے والا نہیں۔ ہمس دیوار جن کو عقیدہ تباخ کی حقیقت سمجھتے ہوئے جانتا ہے کہ موت کے بعد جسم فنا ہو جاتا ہے لیکن روح باقی رہتی ہے اور وہ اپنے اچھے اعمال کی جزا و پانے یا برے اعمال کی سزا بھگتے کے لیے کسی دوسرے جسم کا لباس پہن کر اس دنیا میں لوٹ آتی ہے اور یہ پھر طبعاً ہی مدت تک جاری رہتا ہے۔

اس مسئلہ کو منوں نے بہت تصریح سے بیان کیا ہے۔ ”منوں لکھتے ہیں۔“

”اگر انسان کا نفس زیادہ تر قیام کام کرے اور برا کام کم کرے تو اس کو جنت میں اپنے تہا صرنہ۔ (یعنی طس) کے ساتھ خوشی ملے گی لیکن اگر انسان کا نفس زیادہ تر بدی کرے اور بھلائی کم کرے تو وہ اپنے من صرخصہ سے عید ہو کر یہ یعنی دولت کے لذتوں میں مبتلا ہوگا۔ نفس ہم سے طلب ہے کے بعد پاک ہو کر پھر انہیں پانچ عناصر میں داخل ہو جائے گا۔ یعنی دوبارہ پیدا ہوگا پس انسان کو چاہئے کہ اس تباخ کو جس کا دار و دار قیام و بد اعمال پر ہے اپنی عقل سے معلوم کر کے ہمیشہ نیک کی طرف متوجہ ہو۔ (منو ساسٹر پارہ ۱۱ اس باب 20-23)

”جو لوگ کلمہ تیرہ کے مرتکب ہوتے ہیں وہ مدت دراز تک سخت طلبہ بنیں گے اور ان کے بعد مندرجہ ذیل صورتوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ برہمن کا قتل کرنے والا کہتے ہیں۔ اور یا کہ۔ برہمن کا خون یا کھنکھانے یا کھری یا بھیر یا ہرن یا چڑیا یا چٹوال یا ککس کی صورت میں پیدا ہوگا۔ اور برہمن جو کسی برہمن کا سونا چرائے ہزار مرتبہ بکڑی ساقب۔ پھیل آتی جانوروں اور غلط بات چٹان کی صورتوں میں گزرے گا۔ (منو پارہ ۱۱ اس باب 55-57)

پس گوہ انسان کی عقیقہ کا دار و دار مذہب صیوی کی طرح کسی خاص فعل پر مشتمل اور انسان کی اخیر حالت اور توبہ پر لگے اس کے کل افعال کے مجموعہ پر ہے اور اس توبہ میں انہیں

سے خلیفہ فعل بھی اپنا قیمت اور حیثیت رکھتا ہے۔ منو لکھتے ہیں۔

”وہ افعال جو طیال اور زبان اور جسم سے پیدا ہوتے ہیں ان کے نتائج تو ایسے ہوتے ہیں۔ انہیں الحال سے انسان کی مختلف حالتیں پیدا ہوتی ہیں۔ یعنی اعلیٰ متوسط اور ادنیٰ

(منو شاستر پارہ اول باب 3)

یہی اعتقادات ہیں جو ہندو کو سخت ریاضت کا پابند کر دیتے ہیں اور خلیفہ سے خلیفہ کام کے کرنے اور چھوٹی چھوٹی حاجت نکالنے کو بھی اس کی مرضی پر نہیں چھوڑتے۔ ادنیٰ سے ادنیٰ بے احتیاطی یا غلطی بھی شدید نتائج پیدا کرتی ہے اور ان نتائج سے بچنے کیلئے غلطی کے بعد ہی سخت طہارت یا عبادت کے ذریعہ سے اس کو رفع کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ ان غلطیوں ان گناہ صغیرہ کی نسبت انسان کی رائے کچھ کام نہیں آتی۔ اس سے کچھ فائدہ حاصل ہو سکتا ہے کہ گناہ کرتے وقت کسی نے نہیں دیکھا۔ گناہ کا خود اپنے فعل کے نتائج کو سمجھتا ہے اور اس کو ملانے کیلئے بعض صورتوں میں ہمارا یہ سخت کفارہ دیتے کیلئے تیار ہو جاتا ہے۔“ (تہن ہند)

تاریخ کے عقیدہ کے متعلق رگ وید کی شہادت سے یہ حقیقت بھی سامنے آتی ہے کہ جب آریہ ہندوستان میں آئے تو وہ اس عقیدے کو نہیں مانتے تھے کہ مرنے کے بعد انسانی روح ایک جسم سے دوسرے جسم میں منتقل ہو جاتی ہے اور پھر مرنے کے بعد اس دوسرے جسم کو چھوڑ کر کسی نئے جسم میں داخل ہو جاتی ہے اور یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔ بلکہ آریہ اس وقت یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ جو لوگ گناہ آلودہ زندگی بسر کرتے ہیں انہیں مہاوچتا۔ ”وارونا“ زمین کے سب سے نچلے حصہ میں ایک خوفناک جگہ (دوزخ) میں بھیج دیتا ہے اور جو لوگ راستی اور پاکیزگی کی زندگی گزارتے ہیں انہیں سکون کی جگہ یعنی جنت میں بھیج دیتا ہے جہاں ابدی خوشیاں حاصل ہوتی ہیں لیکن جب وہ ہندوستان آئے تو یہاں انہوں نے درودوں کو عقیدہ تاریخ کا قائل پایا تو وہ بھی اسی پر ایمان لے آئے۔

ہندوؤں کا مردے چلا نا

رگ وید سے پتہ چلتا ہے کہ ہندوستان آنے سے پہلے آریہ اپنے مردوں کو نذر آتش

نکس کرتے تھے بلکہ انہیں دفن کرتے تھے۔ جب وہ ہندوستان میں آئے اور یہاں کے قدیم باشندوں درودوں کو دیکھا کہ وہ اپنے مردوں کو نذر آتش کرتے ہیں تو انہوں نے بھی اپنے مردوں کو جلتا شروع کر دیا۔

جنت دوزخ کا تصور

آریہ اگرچہ عقیدہ تاریخ کے قائل ہو گئے تھے اور یہ عقیدہ ہندو مت کا شعار بن گیا تھا مگر اس کے باوجود جنت اور دوزخ کے بھی قائل تھے ان کا کہنا تھا کہ عالم تین ہیں اعلیٰ۔ ادنیٰ۔ واسطی۔ عالم اعلیٰ ان کے پاس سرفراہ یعنی جنت کہلاتا ہے اور عالم واسطی ”ناگ لوک“ یعنی سانپوں کے ملک ہونے کی جگہ (دوزخ) کہلاتا ہے۔ اس کو پاتال بھی کہتے ہیں جبکہ عالم ادنیٰ وہاں دیا ہے جس میں ہم رہے ہیں۔ ہندوؤں کی ایک مذہبی کتاب بشن پرج کے مطابق چار عالم ایک نہیں بلکہ اسی جزا میں اور ہر جرم کے لیے ایک جہنم مخصوص ہے۔

حیات بعد الموت

اگرچہ قدیم آریہ حیات بعد الموت پر بھی یقین رکھتے تھے آج بھی ہندو مت میں کسی نہ کسی شکل میں یہ عقیدہ موجود ہے لیکن اس کے باوجود ان کا عام طرز عمل یہ تھا اور اسی پر وہ دھرم دیتے تھے کہ اس دنیا میں جتنی بیش کر سکتے ہو کر لو پھر یہ موقع نصیب نہ ہوگا۔

عاقبت کے خیالات

عاقبت کے متعلق خیالات بھی ویسے ہی غیر معین اور بدلتے آتے ہیں۔ جو شخص مر جاتا اس کے اجزائے جسمانی عناصر میں مل جاتے اور اس کی روح ایک نئے لباس میں آتی۔ یہ کہنا اس مسئلہ تاریخ کی ابتداء ہے جو آگے چل کر ہندوؤں کے مذہبی اعتقادات کا ایک بڑا اہم جز بن جاتا ہے۔

اس کی آنکھیں لالاب میں مل جائیں۔ اس کا دم ہوا میں چلا جاتا ہے جسم کے مختلف حصوں کے لحاظ سے زمین یا آسمان پر اگر مناسب ہو تو پانی میں چلا جائے یا اپنے تمام اعضاء

۱۔ رشتوں میں گھر کر لے۔

چند ماہوں کا کبیرا میزاج ہے۔ اسے تو دھکا دے اپنی گرمی سے روشن کر دے اسے تو اپنی جوت سے۔ روجات دید اپنی سب سے مبارک صورت میں اس آدھی کو نیک بندوں کی دنیا میں پہنچا دے۔ (رگ وید سوال منزل سورہوں سوکت 3-4 رچائیں۔)

تیرہی روح جو ہم کے پاس دو سوسواں کے بیٹے کے پاس دوڑ رہی تھی ہے اسے ہم تیرہے پاس والاں لادیں گے تاکہ تم ہم میں آ کر رہو۔

تجربہ روح و دوا سالن دہلی میں کو چلی گئی اسے ہم تیرے پاس دانیس لادیں گے تاکہ تم ہم
میں آ کر رہو۔

تیرا روح جو دور پہلی مٹی جوتا تھا اب اور شفق سے ملنے لگی۔ اسے ہم حیرے پاس دلائیں
لا دیں گے تاکہ تو ہم میں آ کر رہے۔ (ہرگ، ایچ ۵۸۱ منزل ۵۸۱، اس سوکست)

اوحید اور ہندو

ہندومت کے مطابق سادی کا نکاح کا حاکم وہ ملک ایک اور اعلیٰ خدا ہے کا نکاح کی بنا اور لٹوہما کا وارادہ اور اسی پر ہے وہ چھوٹے درجے کے کچھ دوسرے خداؤں کی امداد سے کا نکاح پر حکومت کر رہا ہے۔ یہ چھوٹے خدا اصل شراس کی صلاحت کے مظہر ہیں۔ چنانچہ یہ تنہا ہا سکتا ہے کہ ہندومت دنیاوی طور پر دین تو قید تھا۔ پھر اس میں یہ رائیت اور یہودیت کی طرح شرک کی آبیژن آگئی اور آئینہ بڑے خدا اور میت سے چھوٹے خداؤں کا تصور پیدا ہو گیا۔ تعلیم یافتہ ہندوؤں نے ہانس ان چھوٹے خداؤں کا قیام وہ ہے جو کہ شریک نہیں۔ میں فرقوں اور سینوں کا ہے یہ چھوٹے خدا بہت عام ہے۔ عبادت میں آنا بھی ہیں۔ میں میں پانچ مقامات اور نکاح بھی پائی جاتی ہے اور یہ آئین میں لڑتے بھی رہتے ہیں۔

۱۱ ایک خدا ہے، ملحق کا قبول ہو گا، مکمل فانیوں اور غیر فانیوں کا خالق اور مہمانان اور چترپوں اور دیوتاؤں پر حاکم ہے۔ رنگ وہ شے پیدا ہے، شک چاہا ہے لیکن محض ایک فانی کی صورت میں ہر ایک دیوتا جس کی عادت تھی جاتی ہے۔ لیکن نئے دعوں کی نظر میں تھی

الوقت تمام دیا تاکوں سے بڑا سمجھا جاتا اور بعض وقت تو یہ ہوتا ہے کہ ایک ہی ایوان مختلف ناموں سے پکارا جاتا ہے۔

اسے دو اندر مترورن اور اگنی کے نام سے پکارتے ہیں اور وہی پوٹن والا گرجن ہے۔ یہ ایک ہے۔ اسی گورشیوں نے بہت سے نام برے رکھے ہیں اور اسے اگنی نیم اور ماتہیوں سے نام سے پکارتے ہیں۔ (گم وید پہلا منڈل 168، اٹھ سوکت 46 دس رپ)

ہنس گویا یہ ایک خدا منتخب مخلقات دکتا ہے کبھی دو آگ ہے کبھی موت اور کبھی اور کبھی
 قوت۔ دگ دے کے دوسری منزل ۱۸۵۶ میں سوکت کے تیسری رحا میں یہ خیال کسی قدر واضح
 معلوم ہوتا ہے۔

”وہاں ہمیں ملے ہمیں بتایا ہے وہ خالق کی مشیت سے کل اقوام اور کائنات کو جانتا ہے۔
 اسی ایک خدا ہے۔ دوسرے دھرموں کو نام دینے والا سب اسی سے درپشت کرتے آئے ہیں۔“
 لیکن اسی سوکھ کے ساتویں درجہ میں یہ خیال اتنا سادہ نہیں رہتا اور ابتداء انتہا
 کائنات کے ختم سے انسان کا عاجز ہونا تسلیم کر لیا گیا ہے۔

”تم بھی نہیں جانتے اسے جس نے کائنات کو بنایا۔ کوئی اور چیز تمہارے اور اس نے
 بنائی میں مائل ہے چاروں طرف کبر میں گھر بنے ہوئے پھار کی بھین گاتے ہوئے اور پڑھا
 جڑ مالتے ہوئے بھٹک رہے ہیں۔“ (شون بند)

ہندوان بہت سے پھولے خداؤں یعنی دیوتاؤں کو بھی مانتے ہیں اور ان سب کو ایک خدا میں سمیٹ دیتے ہیں۔ اس کو شیوازم بھی کہنا جاتا ہے۔ مثال ان کی ایک مستند کتاب یہ اس میں ایک ہر دی کی طرح ہے جس کا ترجمہ یوں ہے۔

تم کسی دیر بوتا کروا چناں محبوبا مان لو۔ وہی شیوا مہیہوا علی ہے۔

دوسرے دلچسپا مرتے اور پیدا ہوتے ہیں تکلیف اٹھاتے ہیں اور مٹا کر گئے ہیں۔ وہ
 جسمیں کوئی جزا نہیں دے سکتے اب یہ شیوا جو مہبود اعمی ہے۔ تمہارے اعمال کو روک چکا ہے اور تمہارا
 عبادت کی نہیں جزا دے گا۔

تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ جب آریزیندر مٹا لی میں انھیں

تو اس وقت وہ عقیدہ توحید کو چھوڑ کر متعدد خداؤں کے پجاری بن چکے تھے۔ ان کے پوجناؤں کے ناموں اور اہل یونان۔ روم اور ایران کے دیوتاؤں کے ناموں میں گہری مشابہت پائی جاتی ہے اگرچہ لہجہ میں تھوڑا سا تفاوت ہے مگر وہ کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ ان کے عقیدہ توحید کو چھوڑنے کی ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ مذہب خاص لوگوں یعنی برہمنوں کے قبضہ میں آچکا تھا۔ جو من گھڑت عقیدوں کی تبلیغ کرتے تھے۔ برہمنوں نے مذہب کو اپنی روزی کا ذریعہ بنالیا۔ اس مقصد کیلئے انہوں نے کھشتریوں اور دوسری قوموں کو پورا کر دیا کہ ہم ہی تمہارے معبود ہیں ہماری خدمت سے ہی تم کو کئی حاصل ہوگی۔

سیاسی حالات

موجودہ اور ہرچ ہند کے قدیم ترین شہر ہیں جن کے آثار قدیمہ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ان علاقوں میں ایک اعلیٰ قسم کی تہذیب موجود تھی رہائشی مکانوں کے تکیے، مندر، غسل خانوں کی موجودگی۔ جنہاں شالا ستوازی وسیع شاہراہیں ان سے نکلنے والی پھولی مکین اور نکاسی آب کا عمدہ انتظام اس بات کی شہادت کیلئے کافی ہے کہ وہاں کا نظام حکومت و سیاست بڑا مثالی تھا۔ مگر اس کی تفصیلات تک پہنچنا ہمارے لیے ممکن نہیں۔

جب آریا ہند میں وارد ہوئے تو بڑے کا تھان فائما اپنے آخری سالوں میں رہا تھا۔ ہرچ ہندوں کے زوال کے بعد آریا ہند کے وارث بن گئے۔ آریوں کے پاس کوئی ہاتھ اور نظام حکومت و سیاست نہ تھا۔ ہندوستان آنے کے بعد ان کا جو قبیلہ جہاں آباد ہوا گیا وہاں پھولی پھولی ریاستیں قائم ہوئی گئیں وہ قبائلی نظام کے مطابق زندگی گزارتے تھے۔ اس لیے آریوں کے ابتدائی مہد میں ہندوستان کا ملک ان گنت پھولی پھولی ریاستوں میں بٹا ہوا تھا۔ ہر قبیلہ کا سردار ان کا راجہ ہوتا تھا۔ ان کے بزرگوں کی ایک کونسل سے مشورہ دینی تھی لیکن راجہ ہی مطلق ہوتا تھا اس کے لیے کسی مشورہ کو ماننا ضروری نہ تھا۔ رعایا سے مالیاں اور دیگر ٹیکس وصول کر سکتا تھا لیکن وہ پابند نہیں تھا کہ اپنی قوم یا قبیلہ کو بتائے کہ اس نے ان کے ادا کردہ ٹیکسوں سے حاصل ہونے والی آمدن کہاں کہاں خرچ کی ہے۔ کوئی اس پر اعتراض نہ کر سکتا تھا۔ ان پھولی

پھولی ریاستوں میں خارجی پھیلتا چھاڑ ہوتی رہتی تھی جو کبھی کبھی تو ہی جنگ میں بدل جاتی تھی۔ بدھ متکراؤں میں اشوکا اور ہرش جیسے عالی ہمت راجے ہوئے جنہوں نے ہندوستان کی پھولی ریاستوں کو ایک عظیم مملکت میں تبدیل کر دیا لیکن جب ہندو مت نے وہاں زور پکڑا تو ملک پھر پھولی ریاستوں میں تقسیم ہو گیا۔

ذات بات کے نظام کی وجہ سے ہندوؤں میں ایک قومیت کا تصور کبھی نہ پہنچ سکا۔ آریہ حملہ آوروں نے ہندوستان کے اصلی باشندوں کے ساتھ ہمیشہ اناہیت سول سلوک کیا۔ وہ ہندوستان کے قدیم باشندوں کو چند تھے طبقے میں شمار کرتے تھے۔ انہیں بڑی حقارت اور اذیت کی نظر سے دیکھا جاتا۔ ان کی ترقی اور خوشحالی کی ساری راہیں سدود کر دی گئی تھیں۔ وہ غلام بنے یا غلام بنے۔ نتیجہ یہ تھا کہ ہندوستان کی طویل تاریخ میں چند خاص صدیوں کے علاوہ کوئی منظم قومیت قائم نہ ہو سکی اور نہ کبھی ان میں ایک قومی نظریہ پروان چڑھ سکا۔

ہرچ ہند کی کوئی مشترکہ زبان نہ تھی۔ بیسوں زبانیں بولی جاتی تھیں وہ بھی سہن کے حور مخریبت الگ الگ تھے۔ خوشی اور غم منانے کے انداز منیدہ علیحدہ تھے بلکہ وہ جن جوں تو پہنچتے تھے ان میں بھی کوئی یکسانیت نہ تھی۔ ہر گاؤں اور علاقے کا منیدہ دوپوتا ہوتا تھا۔ ان حالات میں اسے بڑے ملک میں ایک مرکزی حکومت کا قیام کسی طرح ممکن نہ تھا۔ یہ اطلاع ہی تھا جس نے اس ملک کو ایک دودھ پاں نہیں بلکہ قریب قریب ایک ہزار سال تک ایک مرکزی حکومت کے زیر سایہ رکھا۔

معاشرتی حالات

ہرچ تہذیب کے زمانہ شباب میں ہندی معاشرہ کے لیے ایک دستور مرتب کیا گیا جس میں سیاسی، تمدنی اور اخلاقی قواعد و ضوابط بیان کئے گئے ملک بھر میں اسے ایک آئینی اور قانونی دستور کی حیثیت سے قبول کر لیا گیا۔ آج تک ہندو دھرم کے پرستار اپنے تمام معاملات میں اس سے رہنمائی حاصل کرتے ہیں اس دستور کو "منوئی" نے مرتب کیا تھا۔ انہیں کے نام پر اس کتاب کو "منو ساستر" کہا جاتا ہے۔ منو نے یہ دستور حضرت مسیح علیہ السلام کی ولادت سے

۱۳۵۸ دیال سنگھ نرسنگھری مدد

تین سو سال پہلے تیار کیا تھا۔ اس دستور و دستور میں ہندی معاشرہ کو چار طبقات میں تقسیم کر دیا گیا تھا۔ برہمن اکھتری ویش اور شودر۔

لوہم کی تحقیق یہ ہے کہ وید کے ابتدائی دور میں آریوں کے دو طبقے تھے ایک خواص کا اور دوسرا عوام کا۔ لیکن ویدوں کے آخری دور میں معاشرے کی تقسیم چار طبقات میں کر دی گئی سب سے اعلیٰ برہمن پھر اکھتری پھر ویش سب سے نیچے شودر۔

(ہسٹری آف دیلیجن ایسٹ انڈیا سٹ)

شودر طبقہ ان تھاکل کے افراد پر مشتمل تھا جو ہندوستان کے باشندے تھے اور جن کو ان کے ملک پر قبضہ کرنے والے آریوں نے مجبور کر دیا تھا کہ وہ ایل حمی کی خدمات انجام دیں۔ ویدوں کے مطابق اس تقسیم کی بنیاد ان کا مذہب تھا یہ بھی کہا جاتا تھا کہ کچھ برہمن آریوں کی اولاد تھے اور کچھ برہمن قبیلے آریوں کے پیٹ سے پیدا ہوئے تھے تاکہ ان کی شکل میں آریوں کی نمائندگی کریں۔

اہل ہند نے اپنے معاشرہ کو مختلف طبقات میں تقسیم کر دیا تھا اور ہر طبقہ کے لیے فرائض اور حقوق متعین کئے کسی کی مجال نہیں تھی کہ ان میں رد و بدل کر سکے۔ ان چار طبقات میں سب سے اعلیٰ طبقہ برہمنوں کا تھا۔ کیونکہ ان کے ذمہ ہاتھ کے مذہبی ان کی تعلیم برہمنوں سے ہوتی تھی دوسرا طبقہ اکھتری برہمنوں کا تھا جو برہمنوں کے کندھوں اور ہاتھوں سے پیدا ہوئے تھے۔ تیسرا طبقہ ویش کا تھا جو برہمنوں کے پاؤں سے پیدا ہوئے تھے۔ ان کا کام تجارت اور بھیجی بازی تھا اور سب سے گھٹیا طبقہ شودروں کا تھا مشہور تھا کہ ان کا باپ شودر تھا اور ان کی ماں برہمن اور جن سے لے کر ان کا گھناؤنا نسب یہ پیدا ہوئے اس سے یہ حد درجہ گھٹیا شمار ہوتے تھے۔ مگر جس کے مطابق برہمن برہمن کے سر سے اکھتری برہمنوں سے ویش مانوں سے اور شودر پاؤں سے پیدا ہوئے تھے۔ ان کو اجالت نہیں تھی کہ وہ شہروں میں عام بیٹیوں میں رہیں نہ وہ مذہبی کتب ویدوں کو پڑھ سکتے تھے اور نہ ان کی نظموں میں شرکت کر سکتے تھے جن میں وید پڑھے جاتے۔ اہل اک وید کے گھات ان کے کانوں سے نکالیں۔ ویش یا شودر کا وید پڑھنا یا سنا حرام تھا

یہ جتنا نہیں انتہائی ظالمانہ سزا دی جاتی۔

ان طبقات کا ذکر علامہ المسعودی نے یوں کیا ہے۔

”اسلام تمام انسانوں کو خود وہ کسی خاندان سے تعلق رکھتے ہوں مساوی اور برابر ہے صرف تقویٰ کی بنا پر کسی کا درجہ دوسرے سے بلند ہو سکتا ہے۔ اسلام کا نظریہ مساوات ہندوؤں کے لیے ایک بڑا حجاب ہے جس کے باعث وہ اسلام کو قبول نہیں کرتے اور اس کی تعلیمات سے دور بھاگتے ہیں۔“

ذات پات کی تقسیم نے ہندی معاشرہ میں عجیب قسم کے تشیب و طراز پیدا کر دیے تھے صرف برہمنوں کے لیے وید پڑھنا جائز تھا۔ اکھتری وید نہیں پڑھ سکتا تھا اسے صرف غنہ کی اجازت تھی جبہ شودر اس کو یہ اجازت بھی نہ تھی۔ ہزاروں سال تک ہندوستانی معاشرہ قائم رہا۔ یہ انسانی کی عقل میں ہوتا رہا اور کسی کو اس معاشرہ کو اس حراماں نہیں اور ہندی کی زندگی۔ نہ بہات والے کی بہت نہ ہوئی۔

عورت کا مقام

ان کے ہاں عورت کسی حال میں آزاد نہ تھی۔ بچی ہے تو باپ کے ماتحت جوان ہے تو خاوند کے زیر نگرین اور لڑکی ہے تو اولاد کی بھاریج۔ رات کے مادہ کسی جائیداد کی مالک نہیں ہوتی۔ اس پر فرض تھا کہ ہر حالت میں اپنے خاوند کا انتظار کرے اس کے ہانگے سے پہلے جاگے اس کے سونے کے بعد سوئے۔

ہندو مت میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت تھی۔ عام ہندو ہاراشا یاں لیتے تھے اور راجہوں کے لیے دو بیویاں کی کوئی تعداد متعین نہیں تھی۔ وہ چنگی پوچھیں وہاں رہتے تھے۔ ہندو عورت کی دسم کو بڑی اہمیت دیتا تھا اور اس کو عزت و قدر کی نگاہ سے دیکھتا تھا۔ یہ جو بڑا وہ اپنے خاوند کی چٹائی میں گرنا کھتر ہو جاتی۔ اس کی بہت زیادہ تعریفیں کی جاتی تھیں اور وہ ایسا نہ کرتی اور زندگی کو ترجیح دیتی تھیں۔ بہت سی عورتوں کا نکاح بچپن میں خود صورت رتھیں لہو سے نہ کہ لختی۔ زیورات استعمال نہ کر لختی۔ وہ بڑے شادی کی عورت

اجازت نہ تھی۔ اس کیلئے سرمنڈا کو رکھنا ضروری تھا اور اس کیلئے ڈریپ وزنٹ منور تھی۔ اس کی مندریں اس کے غمزہ دل پر طعن و تشنیع کے تیر برساتی رتھیں اور اس کا جینا دو بھر کر دیتیں۔

ہندوؤں میں کثرت البہول کی رسم بھی رہی ہے یعنی ایک عورت کے کئی خاوند ہو سکتے ہیں۔ کشمیر کے پہاڑی علاقہ میں اب بھی ہندوؤں میں اس قسم کی رسوا کن شادیاں ہوتی ہیں۔ اسلام سے قبل عرب میں بھی اس قسم کی حالت آریز شادیوں کا رواج تھا۔ ہندوؤں میں ایک جین رسم یہ تھی کہ ایک شخص اپنا بیوی کو کسی دوسرے شخص کے لیے مباح کر دیتا اور دوسرا شخص اس کے بدلے میں اپنی بیوی کو اجازت دیتا کہ وہ اس شخص سے ہم بستری کرے۔ اولاد کی خاطر اپنی بیوی کو کسی دوسرے کے پاس بھیج دیا جاتا کہ وہ اس سے حاملہ ہو اور اولاد پیدا کرے۔

حامر و من سہمن

ہندو اپنہنم کے ہال نہیں دیتے کرتے تھے ان کے ہاں موسم گرما میں سخت گرمی ہوتی اس کا وجہ سے ٹکے رہتے تھے۔ سر کو سورج کی تپش سے بچانے کیلئے اپنے بڑھے ہوئے غیر تراشیدہ بالوں سے ڈھانپنا کرتے تھے۔ اٹھانا اڑھی کو سینہ جیوں کی شکل میں کوئٹہ مینتے تھے۔ زیر ناف بالوں کو صاف نہیں کرتے تھے۔ ناخن نہیں تراشتے تھے۔ بڑھے ہوئے ناخن اولاد وراثت کی علامت تھے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے کوئی کام نہیں کرتے۔ ان کے سارے کام ان کے نوکر اور نوکرانیاں کرتی ہیں۔ بڑھے ہوئے ناخنوں سے اپنے سروں کو کھلایا کرتے تھے۔ ان کے بالوں میں جڑوں کا جو اکثر رواں دواں رہتا تھا یہ بڑھے ہوئے ناخن من کو پھرنے کے کام بھی آتے تھے۔ وہ کھانا ایسے چھوڑے پر بیٹھ کر کھاتے جسے گائے کے گوبر سے لپھا گیا ہوتا۔ مل کر کھانا کھانے کا ان کے ہاں کوئی تصور نہ تھا۔ ہر شخص علیحدہ علیحدہ کھانا کھاتا اور جوڑے جاتا اس کو استعمال نہ کرتے بلکہ باہر پھینک دیتے۔ عواما مٹی کے برتن ہی استعمال کرتے تھے۔ کھانے کے بعد برتنوں کو بھی وہ باہر پھینک دیتے۔ پان کا استعمال عام تھا جس سے ان کے دانت سرخ رہتے تھے۔ خالی پیٹ شراب پیتے تھے اور اس کے بعد کھانا کھاتے تھے۔ گائے کا پیشاب چسکیاں لے لے کر پیتے مگر اس کا گوشت نہ کھاتے۔ سرنگی کی

تاروں سے مختلف رنگ پیدا کرتے۔ دھوپیاں ہاتھ سے بعض لوگ صرف دو انگلی چوڑی بنگولی یا استقاء کرتے۔ کچھ لوگ شلوار پہنتے جس میں بہت زیادہ روئی ٹھوکی ہوتی۔ آزار بند پہنچے کی طرف ہاتھ سے ان کے من بھی پشت کی جانب ہوتے ان کی انگلیاں بھی عجیب قسم کی ہوتیں بہت تنگ جراثیم پہنتے جن کو پہننا ایک مسئلہ بن جاتا غسل میں پہلے پاؤں دھوئے پھر منہ دھوتے۔ پہلے غسل کر لیتے پھر عورت سے صحبت کرتے۔ بھتی ہادی کا کام مورخیں کرتیں۔ مرد آرام سے ٹھہر بیٹھے رہتے ان کے مرد و عورتوں کی طرف نگہیں لہاں پہنتے نیز کالوں میں ہالیاں۔ انھوں میں نرے۔ انگلیوں میں سونے کی انگوٹھیاں پہنتے اور بغیر زین کے گھوڑوں پر سوار ہوتے۔ کمر کے ساتھ ایک خنجر لٹکائے رکھتے۔ گلے میں زمار پہنتے اولاد کے وقت عورتوں کے بجائے مرد دایا کا کام کرتے۔ وہ چھوٹے بیٹے کو بڑے بیٹے پر تعظیم دیتے۔ کمروں میں داخل ہوتے وقت اجازت طلب نہ کرتے۔ گھروں سے نکلنے وقت اجازت لیتے۔ مجالس میں چوڑی ماد کر بیٹھے اور بڑوگوں کے سامنے ناک صاف کرنے میں کوئی عرق نہ سمجھتے۔ بھری مکمل میں جوئیں مارتے رہتے۔ زور سے رتخا خارج کرتے اور اسے برکت کا سبب بتاتے لیکن چھینک مارنے کو برا ٹھکون کہتے۔ بار چہ ہال کو گند اور محام کو غلیف سمجھتے۔ من کے کہنے پر جو شخص انہیں غرق کرتا یا جلاتا اسے اجرت دیتے۔ یہ ان کے اطوار اور طرز بود و باش کا مکمل بیان ہے۔ مکمل بیان سے احترا اس لیے کیا ہے کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کے ذکر سے حیا مانع ہے۔ (المیرونی)

قانون

یونانیوں کی طرح اہل ہند کا بھی یہ نظریہ تھا کہ قانون بنانے کا کام علماء اور حکماء سے متعلق ہے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں وہ صرف اپنے علماء کی طرف ہی رجوع کیا کرتے تھے۔ وہ ایسے قوانین کے تھکن نہ تھے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئیں اور لوگ ان کی پابندی کریں۔ پہلے احکام کو منسوخ کر کے ان کے بجائے نئے احکام کا نفاذ ان کے ہاں قبیح نہ تھا۔ ان کا کہنا تھا کہ بہت سی چیزیں پاس دہی کی آمد سے پہلے حلال تھیں بعد میں حرام کر دی گئیں اور ان میں

سے ایک گائے کا گوشت ہے جو پہلے جلایا تھا۔ لوگ اسے کھاتے تھے پھر اس کو حرام کر دیا گیا۔
 نکاح اور نسب کے معاملات میں بھی کئی تبدیلیاں لائی گئیں تھیں۔ اس وقت تین سو دس
 تھیں ایک یہ کہ میاں بیوی سے ادا اور پیداوار اور انکس کی شمار ہو جیسا کہ آج کل بھی ہے۔
 دوسری یہ کہ باپ اپنی بیٹی کے بیاہ کے وقت شرط لگاتا کہ اس کے بطن سے پیدا ہونے
 والا بچہ اس کے داماد کا نہیں اس کا کہلائے گا۔

تیسری یہ کہ کوئی اچھی کسی کی بیوی کے ساتھ بدکاری کرے اس سے جو لڑا، بچہ اس
 کا باپ وہ اچھی نہیں بلکہ اس عورت کا خاوند کہلائے گا کیونکہ زمین خاوند کی جی اور اس بیٹی نے
 زمین کے مالک کی اجازت سے اس میں صرف بیج ڈالا ہے۔ پانچ دھنوں کا بیٹا اسی بچہ کہلاتا
 ہے۔ شش بادشاہ کے لیے کسی دشی نے بدعا کی۔ ۱۰ بیوی سے صحبت پر قادر رہا۔ اس نے
 میاں میں پر افسوس سے کہا کہ وہ اس کی بیویوں سے صحبت کرے تاکہ اس کیلئے بیٹا پیدا ہو۔ اس
 کی بیٹی بیوی جب میاں کے پاس آئی تو وہ کاپ رہی تھی چنانچہ اس کے پاس تیار اور زردچ
 پیدا ہوا پھر اس نے دوسری کو میاں کے پاس بھیجا اور شرم و حیا سے منٹ پھپھائے ہوئے تھی۔ اس
 کے ہاں مادر و انا نہ حاجی پیدا ہوا۔ جب تیسری رانی کو اس کی طرف بیوہ فرشتی لے اسے کہا
 کہ وہ نہ اس سے ارے اور نہ حیا کرے تو وہ ہنسی مسکراتی اس کے پاس کی اس سے پانچ پیدا
 ہوا جو پرلے اور سب کا عیار اور میاں تھا۔ یہ بھی آؤ ہے کہ پانچ کے چار بیٹوں کی ایک بیوی
 تھی جو ایک ایک ہر ایک کے پاس رہتی تھی۔

عدل و انصاف

ہندی و حاشا میں نظام عدل و انصاف کے خدوخال کچھ اس طرح کے تھے۔

قاضی کے سچے دعویٰ تحریری طور پر پیش کیا جاتے۔ نواد بھی پیش کیے جاتے تاکہ دعویٰ
 ثابت ہو سکے۔ گواہوں کی تعداد کم از کم چار ہوتی تھی لیکن اگر گواہ ایسا ہوتا جس کی شہادت قاضی
 کے نزدیک مسلم ہوتی تو پھر اس ایک گواہ کی گواہی سے بھی قاضی مقدمہ کا فیصلہ کر دیتا۔ قاضی
 روز داری سے بھی حقیقت جان معلوم کرنے کی کوشش کرتا اور نظیری علامات و قرائن سے بھی

شد و حالی کرتا۔ اگر بدی گواہ نہ لاسکتا تو پھر مدعا علیہ پر لازم تھا کہ وہ قسم اٹھائے۔ مدعا علیہ مدعی
 قسم اٹھانے کے لیے بھی کہہ سکتا تھا۔ قسم کی کئی صورتیں تھیں جس قسم کا دعویٰ ہوتا اسی انداز کی قسم
 بھی ہوتی اگر معمولی دعویٰ ہوتا تو مدعا علیہ اس پر تیار ہوتا کہ مدعی ہی قسم کھائے تو اس کا مدعا علیہ
 تھا کہ وہ پانچ برہمن خالوں کے سامنے یہ کہے کہ اگر میں جھوٹا ہوں تو میرے ٹیک احوال کا ہر
 برہمن دعویٰ کے آٹھ گنا کے برابر ہو اس کو دے دیا جائے اگر دعویٰ سچیں ہوتا تو اس کے لیے قسم
 نہ یہ صورت تھی کہ قسم اٹھانے والے کے سامنے ہر کا پیالہ لایا جاتا اور کھانا جاتا کہ اگر وہ چاہے تو
 یہ پیالہ اس پر اڑھیں کرے گا۔ اس سے بھی سچیں قسم یہ تھی کہ قسم اٹھانے والے کو ایک ٹیز ڈالنا اور
 کبریٰ نہ کر کے کتنا۔ لے لایا جاتا یا ایسے کونہیں کے کنارے کھڑا کیا جاتا جو کبریا ہوتا۔ اس میں
 پانی آٹھ ہونٹوں میں ہوتا۔ پھر پانچ آدمی اس کو اٹھا کر اس گہری اور تند روندی میں جا گھرے کھڑکیوں
 میں پھینک دیتے اگر وہ سچا ہوتا تو نہ ڈوبتا اور اگر جھوٹا ہوتا تو ڈوب جاتا۔

قسم کا ایک طریقہ یہ تھا کہ قاضی فریقین کو اس شہر میں جو سب سے زیادہ قابل احترام
 ست خانہ ہوتا وہاں بھیج دیتا۔ مدعا علیہ ایک دن پہلے روز رکھتا دوسرے دن نیا لباس پہنانے کے
 مدعی کے ساتھ مل کر کھڑا ہوتا۔ ست خانہ کے خدام بت پر پانی ڈالتے اور اس کو چلا لے کر
 وہ جھوٹا ہوتا تو فوراً اس کو خون کی تے ہو جاتی۔

ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ لوہے کو آگ میں تپا دیا جاتا کہ وہ ٹھیکے کے قریب ہو جاتا پھر
 مندر کی پھیل پر ایک پتہ رکھا جاتا اس کے اوپر یہ گرم گلا رکھا جاتا۔ اور اسے کہا جاتا کہ وہ
 سات قدم چلے پھر اس گلا سے کو پیچک دے اگر وہ جھوٹا ہے تو اس کا ہاتھ جل جائے گا۔ اور نہ
 نہیں۔ اور بھی اسی طرح کے کئی خالانہ طریقے تھے جن سے قسم اٹھانے والے کی سہائی یا
 گدب بیاہی کا پتہ لگاتے۔

ان کے نظام عدل میں ایک چیز یہ بھی تھی جس سے ان کا نظام عدل و انصاف جو درہم بن گیا
 تھا۔ وہ یہ کہ فیصلہ کرتے وقت دیکھا جاتا کہ طرم کون ہے اگر وہ اعلیٰ ذات کا فرد ہوتا تو اس نے
 نیچے اور سزا ہوتی۔ اگر ادنیٰ طبقہ کا فرد ہوتا تو اسے اور سزا دی جاتی ہے جو اعلیٰ طبقہ کی سزا سے
 شدید تر ہوتی۔ قاتل اگر برہمن ہوتا اور مقتول کسی اور طبقہ سے تو برہمن سے قصاص نہ لیا جاتا

جی بڑی روٹا ہو چکے تھے۔۔۔ مہابھارت کی جنگ کے حالات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہوا
دھڑلے سے کھلا جاتا تھا۔ جس میں بیویاں اور مہلکتیں تنگ دائر پر لگا دی جاتی تھیں۔ انہیں
خاصی مالی خاندان کی عورتیں پانچ پانچ خاندان کر لیتی تھیں۔ (مسلم ثقافت ہندوستان میں)
سوامی دیا گھڑکا ایک اور حوالہ دلا حلقہ کیجئے۔

”اب ان خود غرض مذہبی پیشواؤں نے ایسے باطل مذہبوں کی تقنین شروع کی جس سے
کوئی بد اخلاقی گناہ نہ رہی۔ زنا کاری کی نہ صرف عام اجازت دے دی گئی بلکہ ایک خاص
موقع ”بھیرا میں چکر“ پر شراب خوری اور زنا کاری مذہبی فرض قرار دے دی گئی۔ اس موقع پر
مرد و عورت سب ایک جگہ بیٹھ جاتے۔ مرد ایک ایک عورت کو ماور زاور ہند کر کے پوجا کرتے
اور عورتیں کسی مرد کو نکال کر کے پوجتیں۔ اس موقع پر شراب پی جاتی اور ہندوستان کی کوئی
عورت کو کوئی اپنی یا کسی دوسرے کی لڑکی کو کوئی کسی اور کی پالپی ماں بن کر بہو وغیرہ کو ہندو
مذہب کو کوئی پکڑ لیتا اور جس کے ساتھ چاہتا ہے فعلی کر سکتا تھا۔“ (مسلم ثقافت ہندوستان میں)
”اس زمانہ میں ہندوستان کے اندر ایک ایسا مذہب پیدا ہو گیا تھا جو صرف خدائیات
نفسانی پر مبنی تھا اس میں شراب کی پوجا کی جاتی اور ایک ہر ہندو کے ہاتھ میں گوارے کے گراس
کو سہاؤ جو کہ گوار اور ایک نئی عورت کو دیوی قرار دے کر ان دونوں کی پوجا کی جاتی۔“

(مسلم ثقافت ہندوستان میں)
ان کی مذہبی کتابوں میں لکھی یہ حکایت ان کی اخلاقی پانگھلی پر بڑی اچھی طرح روشنی
ڈالتی ہے کہ ہر شمسر چوبیڑا ہندو اور پارساتھادہ ایک دفعہ ایک کشتی میں سوار تھا۔ اس کشتی
میں سارج کی بیٹی بھی تھی۔ یہ اس پر عاشق ہو گیا اس کو بھلا نا پھلانا شروع کیا تاکہ وہ اس
اپنے ساتھ بدکاری کر لے دے۔ آخر وہ اس کام پر تیار ہو گئی۔ کشتی کنارے لگی تو وہاں کوئی
لوٹ نہیں تھی جس کے پردے میں وہ یہ قبیح حرکت کرتے۔ چنانچہ اسی وقت ایک ننگ آئی اور
بڑی ہو گئی کہ اس کے پردے میں انہوں نے اس سکر وہ کام کو انجام دیا۔ اس زمانہ سے دیکھا جاتا
ہو جو ان کے نامور فضلاء میں سے ایک تھا۔

تو ہندو مذہب میں انہوں نے ہندوؤں کے اخلاقی کی ان اخلاقیات میں وارد کی ہے۔

بلکہ وہ صرف کفار کے طور پر روز سے نکلتا۔ صدق خیر است دینا اور پوجا پٹ کرتا اور اگر تاحی
مستقل دونوں برہمن ہوتے تو قاتل برہمن سے کفار بھی نہ لیا جاتا بلکہ اس کا معاملہ دیوتاؤں
کے سپرد کر دیا جاتا قاتل کے علاوہ دوسرے جرائم جن کی سزا قتل تھی یہ جھگڑے کو ذبح کرنا
شراب پینا کرنا کرتا۔ برہمن اور کھشتری کی کوسزا نہ دی جاتی بلکہ صرف اس کو مالی جرمانہ کیا جاتا۔
بلکہ ہندو کر دیا جاتا۔

اخلاقی حالت

وہ ”سوما“ کے پودے کو تمام پادروں کا بادشاہ کہتے تھے اور پوجا سے پہلے اس سے نی
ہوئی شراب کو پیتے تھے۔ سوما ان کے دیوتاؤں میں سے ایک دیوتا بھی تھا جس کی وہ پوجا
کرتے تھے۔

بڑے بڑے مندروں میں دھوا سیوں کے خانے ہوتے تھے جو سورتوں کے سامنے
رقص کرتیں اور گیت گاتیں۔ مندر کے چاروں طرف اختیار تھا کہ وہ کسی پجاری کو شاد کام کرنے
کیلئے کسی دیوتا کی پوجے کے گراس کے پاس شب بصری کے لیے بھیج دے۔
ماہیہ البیرونی نے بھی اس قبیح ریشی ہازی کا ذکر کیا ہے۔ مشہور ہندو مورخ مسرودا
لکھتے ہیں۔

”اس میں شک نہیں کہ تمام مندروں میں پیشہ ور عورتیں اپنے لیے اپنی زندگی وقف
کیے ہوئے تھیں۔ خاص کر شیوئی کے مندروں میں یہ رسم عام تھی اور راجہ جہان مندروں سے
خاص آمدنی حاصل کرتے تھے۔“ (مسلم ثقافت ہندوستان میں)
آج بھی ان کے قدیم مندروں کے باہر اور اندر عورتوں کی ننگی تصویریں اور ہر ہندو مجھے
ہلکے ہلکے نظر آتے ہیں مہادیو کے عضو تناسل کی پوجا عام ہوتی ہے۔ مرد و زن دونوں سب
اس میں شریک ہوتے ہیں اور اس کی شبیہ گلے میں لگاتے ہیں۔ سوامی دیا گھڑکا اپنی کتاب
سلیار تھ پر کاش میں بیان کرتے ہیں۔

”حقیقت میں ہندوؤں کی غربالی کے آثار مہابھارت کی جنگ سے ایک ہزار سال

”ہندوؤں کی نسبت اگر کہا جائے کہ وہ تمام عالم کی اقوام میں سب سے زیادہ مذہبی ہیں تو ہمارے پورے خیالات کے مطابق یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ تمام عالم کی اقوام میں ہندو اخلاق کے لحاظ سے سب سے کم درجہ میں ہیں۔“

دیوتاؤں کو خوش کرنا اور انہیں اپنے پرستار بنانا یہ دو نتیجہ ہے جس کو ہندو اپنے اوئی سے فعل میں ملحوظ رکھتا ہے اور سبھی اس سے قطع نظر نہیں کرتا لیکن اسے سخت قہر ہوگا کہ اس پر ثابت کرنے کی کوشش کی جائے کہ ان دیوتاؤں کو اس کے ذاتی انعام سے اس کی ایمان داری اس کی عظمت یا درستی باذی سے کچھ بھی دلچسپی ہے۔ نہ اسے اس بات کا یقین آئے گا کہ یہ دروست دیوتا اس سے ناراض ہو جائیں گے۔ اگر وہ اپنے ہمسایہ کا مال لوٹ لے یا اپنی نو تولد لڑکی کو زندہ زمین میں گاڑ دے یہ بات البتہ اس کی سمجھ میں آتی ہے کہ اگر وہ پوجا میں غفلت کرے یا روز کی لمہارت سے غفلت کرے مثلاً کھانے سے پہلے ہاتھ نہ دھوئے یا کھانے کے بعد منہ صاف نہ کرے تو یہ دیوتا اس سے سخت ناراض ہو جائیں گے اور اس پر شاید عذاب نازل کریں گے۔“

(جمن ہند)

معاشی حالت

آریوں کے کسب معاش کے دو طریقے تھے۔ ایک جالوروں کا شکار کرنا اور سراگاہ بانی اور مویشی پالنا۔ لیکن ہندوستان میں آنے کے بعد انہوں نے درامت کو اپنا پیشہ بنالیا۔ پنجاب کے درہنیز میدان گنگا اور جمن کے درمیان کا درخیز علاقہ۔ ان کے تسلط میں تھا جہاں وہ بھتی ہاڑی کرتے تھے جو راج پیدا ہوتا اس کا کچھ حصہ حکومت کو خراج میں دیتے اور بقیہ سے اپنی ضروریات پوری کرتے۔ اس وقت عالی شان عمارت اور بڑے بڑے شہر دیں کو آباد کرنے کا رواج ان میں نہ تھا۔ لوگ کچے مکان یا سرکنڈے کی جھونپڑیاں بنا کر زندگی بسر کرتے۔ لہذا اس میں دھرتی پیٹنے اور بعضی دو ہاشت ہنڈی لنگوٹی پر قناعت کرتے۔

ہند میں انسانی ترقی کے تقریباً ہر دور میں شہر کی تہ ن اگرچہ موجود رہا ہے مگر ہزار ہا سال سے اس کی آبادی کا بیشتر حصہ دیہی زندگی گزارتا رہا ہے اور ان کی معیشت کا انحصار زراعت پر

رہا ہے۔ زوئی معیشت میں رہنے کی ہڈی کا کردار کا شکار ادا کرتا ہے۔ گاؤں اور گاؤں نے فاشکار کی حالت از منہ سابقہ سے کبھی رہی ہے۔ اس کا ہلکا سا خاکہ یہاں پیش کیا جاتا ہے۔

”اس قدیم زمانے سے جب کہ ہندوستان کی تاریخی شروع ہوئی ہے۔ ہند کا گاؤں بجائے خود ایک کامل سیاسی جڑ ہے جس کے اوپر صرف ملک کی حکومت ہے اصل میں ہندو کا چارہمن گاؤں ہے۔ یہ اس کی معاشرتی ضرورتوں کو پورا کرتا ہے۔ ملکی گاؤں اس حکومت کا مرکز ہے جس کی حفاظت میں وہ رہتا ہے۔ یہیں دو قاضی ہیں جو اس کو اپنے حقوق داتا ہے یہیں دو واعظ ہیں جو اس کی روحانی صحت کا ذمہ دار ہے اور یہیں ۱۰ طبیب ہیں جو اس کی جسمانی تیار میں کو چنگا کرتا ہے۔ اس گاؤں میں شاعر اور ناچنے والے والیاں ہیں جو اس کے دماغ اور آنکھوں کو لطف بخشنی ہیں۔ یہیں اس کے ہمسایہ اور ہم وطن ہیں وہ اسے چاروں طرف سے عزیز و اقربا کی طرح گھیرے ہوئے ہیں۔ اس کے بعد پھر اس بچہ سہ ہندو کو اس بڑے اور فرضی وطن کی کب ضرورت باقی رہی جو اکثر اس کیلئے بنا کر کھڑا کیا ہے۔ اسے ایسے وطن سے نہ تو کچھ توقع ہے اور نہ وہ اسے جانتا ہے۔ اگر اس وطن کا اسے کوئی خیال بھی ہے تو یہ ہے کہ اسے ہمیشہ ایک بھاری خراج دینا پڑتا ہے۔ کوئی قانع کیوں نہ ہو جس نے اس وطن کو بڑے شہر کا قائم کیا خواہ وہ دیس ہو یا مسلمان یا نصرانی۔ ہمیشہ نہایت سختی کے ساتھ اس خراج کو وصول کرتا ہے اور چونکہ بے چارہ گاؤں والا ہزاروں کے کچھ نہیں جانتا کہ وہ اطاعت کرے اور روپیہ دے اسے مطلق پر وادہ نہیں کہ حکومت کون کرتا ہے اور خراج کون لیتا ہے۔“

ہزار ہا انقلاب ہو گئے ہیں لڑائیاں ہوئی ہیں حکومتیں قائم ہوئی ہیں اور اٹھ گئی ہیں لیکن اس بچہ سہ گاؤں والے پر ان کا کچھ اثر نہیں آتا ہے۔ اس کے حکام نے ہمیشہ اس سے زور دیا ہے مگر اس کی دوسرا عادات اور طرز معاش میں درست انداز نہیں کی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہند کے گاؤں کے باشندے آج بھی وہی ہیں جو تین ہزار سال قبل تھے۔ ہند کا گاؤں اس وقت بھی قدیم آریہ معاشرت کی زندہ تصویر ہے بلکہ کہا جائے کہ کل ابتدائی انسانی معاشرتوں کی یہ مثال ہے۔ ہند کے گاؤں سے مراد نہ صرف مجمع مکانات کا ہے بلکہ اس ساری زمین کا بھی جو اس گاؤں سے متعلق ہے۔ گاؤں کے رہنے والوں کی ملک ہے۔ گاؤں کی

ذیانت اکثر جمہوری ملک کی حیثیت رکھتے ہیں۔ تمام دنیا میں جمہوری ملکیت شخصی ملکیت سے مقدم رہی ہے لیکن اور ملکہ میں اجتماعی ملکیت کے بعد ہی شخصی ملکیت قائم ہوئی ہے۔ برخلاف اس کے ہندوئیں اب بھی وہی اجتماعی ملکیت موجود ہے اور زیادہ تر عجیب بات یہ ہے کہ اس وقت بھی شخصی ملکیت اجتماعی ملکیت میں متبدل ہو رہی ہے۔" (تھون ہند)

یہ بھی کہ

"یہ اجتماعی ملکیت دہری ہے ایک تو ہر ایک خاندان کے لحاظ سے اور دوسری جمہوری گاؤں کے لحاظ سے۔ گاؤں کی اجتماعی ملکیت خاندانی ملکیت سے نکلی ہے کیونکہ گاؤں خاندان کی توسیع سے پیدا ہوتا ہے اور بعض وقتوں میں یہ تعریف لفظاً صحیح ہوتی ہے کیونکہ گاؤں کے کل رہنے والے ایک ہی خاندان کی اولاد ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں سارے گاؤں کو یا ایک خاندان ہے۔ بعض صورتوں میں گاؤں کے باشندے تین یا چار بھائی اولاد ہیں جن میں لغو سے بہت ضروری اشخاص شامل ہو گئے ہیں۔ کبھی کبھی تو یہ بھائی جس کی گاؤں والے اپنے کو اولاد بتاتے ہیں محض مرضی ہوتا ہے لیکن فرضی ہو یا اصلی اس پر ہم جدی کا اثر مساوی ہے۔"

(تھون ہند)

"اسی طرح ہنسی ذیانت کسی گاؤں کے باشندوں کی ملک ہیں اور وہ مل کر نہیں جوتے ہوتے ہیں۔ ان کے محاصل سے منقطع ہوتے ہیں گویا گاؤں کی اجتماعی ملکیت ہیں۔ جب محصل کا تقسیم ہو گیا اور غلہ کے ڈھیر لگا دیے گئے اور اس میں سے ایک بڑا دھیر حکومت کیلئے علیحدہ کر دیا گیا تو گاؤں والے کے فرائض جو اس کے وطن سے متعلق ہیں ختم ہو گئے۔ اس کو دوسرے وطن کی ضرورت ہے نہ خواہ مل۔"

جب حکومت اپنا شیئرز کا حصہ لے چکی تو پھر گاؤں کے کاروبار یوں میں تقسیم ہوتی ہے ایک محمول حصہ پٹواری کو جاتا ہے۔ ایک حصہ برہمن کو جاتا ہے اور اسی طرح گرداد کو۔ پانی تقسیم کرنے والے کو حمام کو گھبرا کو پوٹھی کو اور ہار کو دھوبی کو چار کو بھوئی کو حکیم کو اور بھات اور ناچنے والوں کو جیسے تقسیم ہوتے ہیں۔ یہ کل کاروباری اور ان کے علاوہ اور بھی کیونکہ ان کی تعداد گاؤں کی وسعت اور محمول پر موقوف ہے۔ گاؤں کے خرچے سے رکھے جاتے ہیں۔ ان

میں سے ہر ایک اپنے فرائض کے لحاظ سے ایک خاص ذات رکھتا ہے اور اسی کے اندر وہ شادی کر سکتا ہے اور انہیں کے ساتھ وہ کھانا سکا ہے لیکن یہ مختلف ذاتیں جو اس قدر ملت اور ایک دوسرے کو علیحدہ کرنے والی ہیں۔ گاؤں والوں میں کوئی رقابت نہیں پیدا کرتیں چونکہ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ ایک ہی جد کی اولاد ہیں اس لئے وہ ایک دوسرے کو بھائی سمجھتے ہیں۔ ان کی آجیں میں ایک قسم کی مساوات ہے اور وہ اشخاص بھی جو نیچے درجے کا کام کرتے ہیں اپنی خدمات کے لحاظ سے اپنے ہم وطنوں کی نظروں میں ذلیل نہیں ہوتے۔

جس وقت کاروباری اپنا حصہ پا چکے تو پھر غلہ گھروں میں جاتا ہے اور ہر ایک کا حصہ بہت ہی کم رہ جاتا ہے۔ ہندو صیت یعنی کاشت کار کو سخت خراج دینا پڑتا ہے اور جو ان سے سبک دوش ہو جائے اور اس کے بعد بھی اس قدر بیج بٹے کہ بال بچوں کو پال لے اور آئندہ فصل کیلئے بیج رکھ لے تو وہ بڑا غصہ اور غمناک ہے۔ بٹالے میں اگر کسی خاندان کو دھانی آئے یا تین دنے روز کے حساب سے بیج جائے تو وہ اپنے آپ کو خوش قسمت سمجھتا ہے۔"

(تھون ہند)

ہر ایک گاؤں کا عالم ایک شخص ہے جس کو سب مل کر حاکم قرار دیتے ہیں۔ ان کی محنت میں ایک مجلس ہے جس نے ارکان مولو یا پانچ ہوا کرتے تھے اور اسی وجہ سے اس کا نام پنچائت تھا لیکن اب ان کی تعداد زیادہ ہو گئی ہے اور ان میں اکثر وہ کاروباری جن کا ذکر اوپر ہوا شامل ہیں۔ یہ بھی انتظام اس قدر قدیم ہے اور یہ ملک کے رسم و رواج میں اس درجہ شامل ہو گیا ہے کہ اسے کوئی بادشاہ محض اپنے غم سے بدل نہیں سکتا تھا۔ کل لائنیں جو تھانہ تھا وہند پر حکومت کرتے رہتے اس انتظام کو قائم رکھتے رہے یہ انتظام نہایت درجہ مفید بھی تھا کیونکہ گاؤں کی کاروباری وصول کرنے کی ضرورتی گاؤں کے حاکم پر تھی۔ وہ وہ عایا سے وصول کر کے ان کے اراک شاعی میں داخل کرتا تھا۔"

(تھون ہند)

اصلاحی تجزیہ

"پچھلی صدی قبل مسیح میں ہندو مت کے خلاف دو اجتماعی تحریکیں ابھریں۔ یہ دونوں

ان فلسفین جین مت اور بدھ مت تھے اور انہوں نے ویدک ادب اور برہمن گرو کی تعلیم میں بڑی کٹے جانے والے نروان کو متبادل معنی دیے۔ جین مت اور بدھ مت دونوں نے وید کی تعلیمات کو آئینیت الہامی صحائف مستزکر اور ہندوستانی ذات پات کے نظام کی مذہبی اہمیت سے انکار کیا۔ ان دونوں نے لدا سب (ہندو مت کی نئی صورتوں) میں سے جین مت غالب پہلا ہے۔ "لدا سب عالم کا انسائیکلو پیڈیا"

ویدوں کی بنیاد پر تشکیل پانے والے ہندو مت نے - حاشیہ - کو انتہائی ذات آریز طبقاتی تقسیم میں منقسم کر دیا تھا۔ منو کا قانون اس طبقاتی تقسیم کا محافظ تھا۔ اس تقسیم کی رو سے شورو سب سے زیادہ کم ذات تھا۔ وہ خواہ کتنا ہی ذہین، فکند اور با صلاحیت کیوں نہ ہو دولت و رسوائی کی زندگی اس کا مقدر تھی۔ وہ معاشرے میں ترقی کا کوئی درجہ طے نہ کر سکتا تھا بلکہ آواگون کے چکر اور جنم جنم کے لٹنے کی شکل میں اسے یہ انہوں کھلا دی گئی تھی کہ یہ اس کا پہلا جنم ہے۔ اس جنم میں وہ اپنی اس ذلت بھری حالت سے تعلقاً ترقی نہیں کر سکتا اور عزت کا کوئی مقام اس کے مقدر میں نہیں ہو سکتا۔ اس ابتدائی زندگی میں وہ نہایت خوشدلی اور فرمانبرواری سے اوپر والی تینوں ذاتوں کی خدمت کرتا رہے۔ زندگی کی آخری سال تک اسے یہی کرنا ہے۔ اگر اس نے ایسا کیا تو مرنے کے بعد اوپر والی کسی ذات میں جنم لے گا۔ اوپر والی تینوں ذاتوں کے بارے میں کہا جاتا تھا کہ یہ وہ ہرے جنم والی ہیں۔ برہمن نے اپنے حقوق کو قائم رکھنے کیلئے ان کے ذہنوں میں یہ بات ایل دی تھی کہ ترقی کا ذریعہ نقطہ آواگون ہی ہے۔ وہ کبھی انسان شورو پیدا ہوتا ہے پھر جنم درجنم کے چکر کے ذریعے ترقی کرتے کرتے برہمن کا رجب پالیتا ہے۔ جنم درجنم کے ذریعے ہی بالآخر وہ نروان حاصل کر کے ابدی نجات حاصل کرتا ہے۔ تاریخ آواگون یا جنم جنم کا فلسفہ برہمن کا ایسا امتیاز تھا جس کے ذریعے اس نے ہندوؤں کو ذات پات کے نظام کی ذلت آہیز جکڑ بندی میں بکڑ دکھا تھا۔ حاشیہ کی اکثریت شورو بن کر حیوانوں سے بھی بدتر زندگی گزار رہی تھی۔ مگر اس ظلم اور جبر کے خلاف وہ فک نہیں کر سکتے تھے۔ انہی زندگی یا ترقی کرنے کی خواہش بھی ان کے لئے گناہ کبیرہ تھی۔ ان کی بھلائی اسی میں تھی کہ وہ پیپ چاپ اوپر والوں کی خدمت کرتے رہیں۔ ملازمتیں بھی زندگی گزاریں

نہی اور ذلت کو قبول کریں اور پالے انہیں جس طرح رکھیں اسی طرح رہیں وگرنہ ڈر تھا کہ اگلے جنم میں وہ کسی جانور کی شکل میں پیدا ہو جائیں۔ دلش شور کی نسبت تھوڑی سی بہتر حالت میں تھے جبکہ برہمن اور کھشتری کی پیش تھی۔ سب سے ٹھکی ذات کیلئے فاراج دارین ان کی ہر خدمت بھالانے میں تھی جبکہ اس سے کچھ اوپر والا درجہ رکھنے والی جاتی یعنی دلش کا کام ذرا مت و خدمات کے ذریعے برہمن اور کھشتری کو پیش و آرام کی زندگی بسر کرنے کا ہر سامان سپلا کرتا تھا۔ چند لوگ پیش و آرام کی زندگی گزار رہے تھے جبکہ انسانوں کی عظیم اکثریت غربت و فلاس اور ذلت و پستی کی افتاد گہرائیوں میں ڈوبی ہوئی تھی۔

اس نظام ذات کے خلاف اٹھ اٹھ اڑیں اٹھتی رہیں مگر انہیں کوئی پنہائی حاصل نہ ہوئی۔ اس کی بدی وجہ غالباً برہمن کھشتری گٹھ جوڑ تھا جو دونوں اعلیٰ ذاتوں کے مفادات کا محافظ تھا مگر برہمن کو جو کچھ حاصل تھا اس کا سب کھشتری کی عسکری اور انتظامی خدمات تھیں۔ کھشتری کا بطور پر یہ سمجھنا تھا کہ اس کے ساتھ زیادتی اور ہی ہے کہ برہمن کا ساما پندار اس کے سبب سے ہے مگر باوجود اس کے اسے دوسرے درجے کی حقوق سمجھا جاتا ہے اور برہمن پہلے درجے پر لگاؤ یقین کیا جاتا ہے۔ یوں دونوں خانہ کھشتریوں میں برہمن مخالفت کے جذبات پائے جاتے تھے۔ بالآخر کھشتریوں ہی کے دو طاقتور خانہ دانوں کے چشم و چراغ مہاراج اور گوتھ برہمنی تھوڑی کا ہوا اور گوتھ برہمنی نظام کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ ان کی آواز کو چورے ہند میں قوج سے منامیا۔ خصوصاً غرائز کر کے اغیسات کو جو پنہائی پورے ہند میں حاصل ہوئی اس نے اسے نہ صرف پورے ہند کے محروم طبقات کا رہبر بنا دیا بلکہ کھشتریوں کی طاقتور جاتی اور ان کے راہے مہاراجے بھی اس کے پیروکار بن گئے۔ نظام ذات کا قلعہ مسار ہو گیا اور برہمن کے حقوق کا کل زمین بوس۔ مہاراج کی تعلیمات جین مت اور بدھ مت کے ہم سے مشہور ہوئیں۔ ان دونوں مذہبوں خاص طور پر گوتھ بدھ نے لوگوں کو بتایا کہ اگر وہ اس کی تعلیمات پر عمل کریں تو نظام ذات کی غلیظت اور جنم درجنم کے چکر میں پنہ پڑنے بغیر اسی زندگی میں وہ نروان اور نجات ابدی کا مقام حاصل کر لیں گے۔ عوام کی تعلیم اکثریت جو آج تک برہمنوں کے پڑھائے ہوئے سبق پر چل رہی تھی۔ ان کی

نجات نظام ذات پر موقوف ہے اور انہیں جنم درجنم اس نظام کی فلتوں سے گزرتا پڑے گا۔ اس زندگی میں ان کیلئے نروان حاصل کرنا ممکن نہیں جب اس کے کانوں نے گوتم بدھ کی دہری بھری آواز کو سنا اور یہ جانا کہ وہ اسی زندگی میں نجات اور نروان حاصل کر سکتے ہیں تو انہوں نے براہمن ازم کو چھوڑ کر گوتم کی بھڑوی اختیار کر لی۔

براہمن نے نجات کو ذات اور قربانی کے نظام سے منسلک کیا تھا۔ ذات براہمن کے تفوق کو قائم رکھنے کی ضمانت تھی جبکہ قربانی اس کی آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ۔ دونوں اصلاحی تحریکوں نے ذات اور قربانی کو نجات کے ذرائع کے طور پر مسترد کر دیا اور نجات کے حصول کی متبادل راہیں متعارف کروائیں۔

یوں سور لکھتا ہے۔

”جین مت اور بدھ مت دونوں قربانی کے نظام کو زندگی سے نجات حاصل کرنے کے ذریعہ کے طور پر مسترد کرتے ہیں۔ جیسا کہ وہ بدھ میں دکھایا گیا ہے وہ دونوں یہ تعلیم دیتے ہیں کہ زندگی سے نجات دینا تو ان کے حضور قربانی کرنے یا کسی دوسری عبادت سے نہیں بلکہ فرد کی اپنی ہی زندگی کے کارناموں سے ملتی ہے۔ ان دونوں نے دیہ نو مقدس مچھ یا مائنے سے انکار کر دیا اور تعلیم دی کہ کسی بھی ذات کا کوئی بھی فرد جو اچھی زندگی گزارے نجات پاسکتا ہے۔“

(مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا)

بدھ مت کو جین مت کی نسبت زیادہ کامیابی ملی کیونکہ جین مت کا پُرچار گوتم بدھ کے تصور سے پہلے ہو چکا تھا مگر وہ عوام میں زیادہ مقبول نہ ہو سکا تھا۔ گوتم بدھ نے جین مت کے تجربے سے بہت سے سبق حاصل کیے اور اپنی تعلیمات کو ان باتوں سے پاک رکھا جن کی موجودگی جین مت کے ایک عوامی تحریک بننے کے آڑے آئی تھی۔ جین مت نے اپنے پیروکاروں پر رہبانیت اور عدم تشدد کو ان کی انتہائی عقل میں مسلط کرنے کی کوشش کی۔ یہ سوجھ بوجھ عام آدمی کی ہمت سے باہر تھا۔ چلیسوں کے باہر اعلیٰ ترین مقام کا حصول زیادہ سے زیادہ تکلیف برداشت کرنے میں تھا۔ وہ خود کو اتنا زیادہ بھوکا رکھتے کہ بھوک کی شدت سے ہلاک ہو جاتے۔ ان کی یہ روش ایسا جواب تھی جس نے جین مت کو ایک عوامی تحریک بننے سے روک دیا

تھا۔ بدھ نے اپنے فلسفے اور پیغام میں ایسی رہبانیت اور ریاضت کی انتہا کو کوئی جگہ نہ دی جس نے بدھ مت کو ایک عوامی تحریک بنا دیا۔ یوں سور کا کہنا ہے۔

”جب جین مت اپنی مقبولیت کے دور میں تھا تو اس نے عام آدمی سے اتنا زیادہ ہاتھ دھوڑا کر رکھی عوامی تحریک نہ بن سکا۔ جین مت کے نقطہ نظر کے بعد آنے والی صدیوں میں ہندو مت نے اس کے رہبانیت اور رہنمائی (عدم تشدد) کے نظریات کو اپنایا اور آج جین مت ہندوستانی باشندوں کی صرف ایک معمولی اقلیت ہے۔“

بدھ مت بہت سی ایسی خواہشات اور عقائد میں سے ابھرا جنہوں نے جین مت کی بنیادیں تشکیل دی تھیں تاہم یہ تعلیم دیتا ہے کہ جب فرد بیمار ہو اور قربانی کے نظام کے بغیر زندگی سے الگ ہو سکتا ہے تو رہبانیت کی انتہا ضروری نہیں۔ ایک دور میں بدھ مت اپنے زیادہ معتدل رویوں کے ساتھ ہندوستان کے مذہب کے طور پر ظاہر ہوا حتیٰ کہ ایک تہائی مذہب بن گیا اور دیگر ایشیائی اقوام کی طرف اپنے پیروکاروں کیساتھ ہندو مت نے اپنا انکار خود کو دور دور مٹوایا اور بدھ مت کے اختیازی خواہش جذبہ کر لے۔ بدھ مت کے بانی گوتم بدھ کو ہندو دیوتاؤں کے گردہ کارکن بنا دیا گیا اور اس کی تعلیمات ہندو مت کا ایک حصہ بن گئیں۔ چند چھویں صدی عیسوی کے آتے آتے ہندوستان میں چند ایک بدھ متی ہی رہ گئے۔“

(مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا)

یہاں جین مت اور بدھ مت دونوں کا تذکرہ قدرے تفصیل کے ساتھ کیا جائے گا تاکہ قارئین دونوں تحریکوں کے اس اجمالی تعارف کے ساتھ کچھ تفصیلات سے بھی آگاہ ہو جائیں۔

جین مت

جین مت کے نقطہ آغاز کے بارے میں حتمی طور پر کچھ کہنا مشکل ہے حالانکہ مہاویر (۱۱۰۰ ق م) کو اس کا بانی سمجھا جاتا ہے۔ مہاویر کی زندگی دکھاتوں سے بھری ہوئی ہے۔ حقیقت راسخ و معتد و جین مت میں مہاویر ہاتھوں کے طویل سلسلے میں سب سے آخری تھا۔ مہاویر سے قبل جین مت کی تشکیل میں تیس لوگ گزرے ہیں۔ مہاویر سمیت ان لوگوں کو جین

کہا جاتا ہے۔ انہیں ایسے مثالی انسان سمجھا جاتا ہے جنہوں نے اس زندگی اور زندگی کے درمیان پلی قائم کیا۔ مجبوری طور پر چونکہ تیر تھنکر اپنے معبودوں میں جین پرستوں کی عقیدت حاصل کرتے ہیں۔ (مذاہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا)

جین مت کے سب سے بڑے مبلغ "مہاویر" کا یہ نظریہ تھا کہ انسان میوان شجر جھیر جی ذی روح ہے روح جب بدن کی قید میں ہوتا تو اس کی نجات کی واحد صورت یہ ہے کہ وہ بدن کی قید کو توڑ کر اس سے آزاد ہو جائے۔ وہ دعاؤں اور پوجا پائے کو بے سود کہتا تھا۔ اخلاقی اور فلاحی نظم و ضبط کی اہمیت پر اس کے ہاں بڑا زور تھا۔ بدن کے سارے تقاضوں کو نظر انداز کرنے میں وہ نجات کا راز دیتا تھا۔ جین مت کے مذہبی راہبوں نے فرائض ذات پر اتنا زور دیا کہ کھانے پینے سے بھی رک گئے حتیٰ کہ بھوک پیاس کی شدت سے دم توڑ گئے۔ ایسی موت ان کے ہاں بڑی شاندار موت تھی۔ جین مت کا دوسرا اصول "اہسا" یعنی عدم تشدد تھا۔ کسی انسان یا میوان کی جان لینا تو دور کی بات ہے کیزوں ٹکڑوں، جڑی بوٹیوں کو تک کرنا بھی ان کے نزدیک گناہ کبیرہ تھا۔ بھتی ہاڑی بھی منع تھی کہ اس سے نیزے ٹکڑے اور جڑی بوٹیاں مرجاتی تھیں۔ پھندہ پھنسا پھنسا صرف نجات تھا۔

"مہاویر کے حالات زندگی کی تفصیلات بہت حد تک بدھ کی زندگی سے مشابہ ہیں اور بعض کا خیال ہے کہ یہ تفصیلات بدھ مت سے لی گئی ہیں۔ بدھ کی طرح مہاویر بھی صدی قبل مسیح میں کشتیہ گئے۔ اے میں پیدا ہوا اور اس کا باپ ایک معمولی تھران تھا۔ دو بیٹوں میں سے مہاویر دوسرے نمبر پر تھا۔ داستان کے مطابق خاندان وافر دولت کا مالک تھا اور پرآسائش زندگی بسر کرتا تھا۔ وہ شمالی ہندوستان میں گندھ کے دارالحکومت ویشالی میں رہتے تھے۔ مناسب عمر میں مہاویر کی شادی ہو گئی اور اس کی ایک بیٹی پیدا ہوئی۔ اپنے عقلمند اور دولت کے باوجود وہ خوش نہ تھا وہ اپنی اس خاموشی کا لہجہ ہی مل چاہتا تھا۔ جب گھر سے پھرتے جو گھوڑے کا ایک گروہ اس کے گاؤں میں آکر ٹھہرا۔ مہاویر نے ان کے فرتے میں شامل ہونے کی خواہش کی۔ تاہم ایک غریب راہب کو دیکھا تو اس نے اپنے والدین کی موت کا احوال دیا اور جب اس کے بڑے بھائی نے کامیابی سے معاملات سنبھال لئے تو پھر اس نے

اپنے خاندان کی اہلیہ کے لئے کوٹھڑی کا کھانا اپنی دولت اور آسائشوں سے چھٹ بھیری اپنے ہاتھوں اور دھرم کو منڈایا اور کشتی کی تلاش میں مرتاضوں (جو گھوڑے) کے ساتھ چلا۔

مہاویر کو مرتاضوں کے اس گروہ میں اپنی کشتی نہ لی جس کی اسے توقع تھی۔ اس کی جا۔ اس نے یہ یقین ہو گیا کہ روح کو اس زندگی سے نجات دلانے کی خاطر اور بھی زیادہ سخت ریاضت کی ضرورت ہے۔ مہاویر نے شدید ریاضت میں اپنی دلچسپی کے علاوہ انعام کا رخصت کیا۔ اس نے عمل نجات کیلئے انسا (عدم تشدد) کی پابندی بھی لازمی ہے لہذا وہ اپنے راستے پر چلتا ہوا گیا۔ مہاویر کے حالات زندگی کے اس دور سے متعلق داستانیں اس کی اپنے اوپر خاندان گروہ شدید ریاضت پر زور دیتی ہیں۔ چونکہ وہ لوگوں یا اشیاء کے ساتھ تعلق قائم نہیں رکھتا تھا لہذا وہ جہاں بھی گیا وہاں ایک جگہ پر ایک سے زیادہ رات بھی قیام نہ کیا۔ ہر صبح اسے صبح میں دو سرکوں پر نکلنے سے پرہیز کرتا تھا کہ کہیں نادانستہ طور پر اس کے قدموں کے نیچے کوئی بیڑا نہ آجائے۔ خشک موسم میں وہ کیزے ٹکڑوں کے کچلے جانے سے مخلوط رہنے کیلئے چلتا رہتا۔ اپنے سامنے سرک پر ہمارا دوتا جاتا۔ وہ اپنے پیٹنے والے پانی کو پھان لیتا تھا کہ اس سے اندر نہ جڑاؤی بھی کیزے وغیرہ کو نکلنے سے مخلوط نہ ہو سکے۔ کسی بھی طریقے میں اس کی طرح وہ کھانے کیلئے بھوک مانگتا لیکن وہ بغیر کچا کھانا کھانے سے انکار کر دیتا اور صرف کسی دوسرے شخص کی پھڑی ہوئی خوراک کھانے کو ترجیح دیتا تھا کہ وہ خوراک کی موت کا باعث نہ بن جائے۔ اپنے جسم کو زیادہ بستر طور پر لذت اپنے کیلئے وہ سردیوں میں سرد ترین اور گرم موسم میں گرم ترین مقامات کی طرف لٹ جاتا اور ہمیشہ نگاہ رہتا۔ جب بھی ناراض یا مایوس لوگ اپنے اٹھنا یا مہاویر کے پیچھے پیچھے تو وہ احتجاج کی بجائے اٹھنے کی اجازت دے دیتا۔ دانتا میں اسے وقت کے بارے میں بھی بتائی ہیں جب مہاویر مراقبے میں تھا اور بعض لوگوں نے اس سے قریب آ کر لگا دی تاکہ دیکھ سکیں کہ آیا وہ احتجاج کرتا ہے یا نہیں۔ اس نے ایسا نہ کیا۔ ریاضت کے بارے میں مشکل ترین سالوں کے بعد اس نے جنم موت اور دوبارہ جنم کے غیر ختم پذیر سے موش (نجات) حاصل کر لی۔ اس طرح وہ اپنے حیرت انگیزوں کے لئے جین (فلاحی) میں آیا۔ چونکہ اس نے زندگی کی قوتوں کو بھاری سے فتح کیا تھا۔ اگرچہ مہاویر موش حاصل نہ ہوا تھا

وہ تیس برس مزید زندہ رہا اور بہتر سال کی عمر میں مر گیا۔

”دیکھ ہندوستانی مذہب کی طرح جین مت زندگی کو غیر ختم تجسیم نہ سمجھتا ہے۔ لوگ پیدا ہوتے اپنی زندگیوں گزارتے اور مر جاتے ہیں اور دوبارہ جنم لیتے ہیں۔

جین مت کا فلسفیانہ نقطہ نظر دو کی ہے۔ جین مت کے مطابق دنیا دو اجزاء اور روح (جیو) اور مادہ (اجیو) سے بنائی گئی ہے۔ روح زندگی ہے یہ ابھری اور اس میں ہے۔ مادہ ہے جان عقیر اور برائی ہے۔ ساری کائنات کو روح یا مادہ کے طور پر شناخت کیا جاسکتا ہے۔ تمام لوگ مادے میں لپٹی ہوئی روح نظر آتے ہیں۔ جب تک روح مادے میں سمائی ہوئی ہے آزاد نہیں ہو سکتی اور زندگی کے غیر ختم چکر میں رہتے رہتے ہیں۔ چنانچہ روح کو مادہ سے آزاد کرنا جین مت کا مقصد ہے۔

(مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا)

روح مادے یا جسم سے اس وقت تک آزاد نہیں ہو سکتی جب تک جسم کو سخت اذیت دہی جائے۔ چنانچہ جین مت کے پیروکار ہر طرح سے اپنے جسم کو تکلیف دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک بھی ان کیلئے سامانِ نجات ہے۔

”جینوں کے مخالف کو آگم (جہالت نامے) یا سیدھا حالت یعنی ”متائے“ کہا جاتا ہے۔ راجہ القیدی مثنیٰ یقین رکھتے ہیں کہ یہ آگم مہادیر کے اپنے شاگردوں کو دیے گئے حقیقی و نقلی تعلیمات ہیں۔ کئی جینی لڑتے حقیقی اور زائد آگم کی تعداد میں اختلاف رکھتے ہیں۔ متعدد کم مشہور آگم ابھی تک انگریزی میں ترجمہ نہیں کئے گئے۔“

(مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا)

جین فرقے

”80- ویں کے لگ بھگ جین اس مسئلے پر دستخط کرنے پر تقسیم ہو رہے تھے کہ جین مت کا حقیقی مکتبہ کیا تھا اور دو فرقوں میں بٹ گئے جو آج بھی قائم ہیں۔ یعنی تعلیمات کی وضاحت میں نسبتاً زیادہ غیر جانبدار نقطہ نظر کا حامل فرقہ شو جاہر (سفید لباس) ہے۔ آٹھ یہ گروہ مرکزی طور پر ہندوستان کے شمالی حصے میں آباد ہے۔ وہ کپڑے، جین کر مہادیر کی

تعلیمات کی اپنی وضاحت میں زیادہ آزاد رو ہیں اور ”سفید لباس“ کہلاتے ہیں کیونکہ وہ برہمن کی ضرورت کو مسترد کرتے اور اپنے سفید سیوں کو سفید لباس پہننے کی اجازت دیتے ہیں۔ وہ مذہب اور شرم میں عورتوں کے داخلے کے بھی اجازت دیتے ہیں اور عورت کے خروان پالنے کے امکان کو قبول کرتے ہیں۔ دونوں فرقوں سے شویتا مہر زیادہ مقبول ہے۔

”دوسرا فرقہ ”دیجاہر“ (آسمانی لباس) دونوں میں سے زیادہ انجہاہر سے ہے اور اس کے ارکان مرکزی طور پر ہندوستان کے جنوبی علاقے میں آباد ہیں۔ دیجاہر قدیم نظریات سے متعلق ہیں اور اپنے سفید سیوں سے تقریباً برہمنوں کے اٹھنا کرتے ہیں مکمل برہمنی تعلیم رہنے کے حامل افراد کیلئے مخصوص ہے۔ حرید بر آں دو یلین رکھتے ہیں کہ عورتوں کو کئی پائے کا کوئی موقع حاصل نہیں ہے اور وہ مرد کیلئے سب سے بڑی تحریک ہیں لہذا عورتوں کو آشرم اور مہادی میں داخل ہونے سے منع کیا گیا۔ دیجاہر تو یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ مہادی نے شادی کی تھی۔

1973ء میں شویتا مہر سے ایک تیسرا فرقہ گروہ کی حیثیت سے الگ ہوا۔ یہ گروہ ”تھانک داسی“ کے طور پر پہچانا جاتا ہے اور ”عہدوں اور بتوں سے اپنا مخالفت کی بنا پر لہاڑیاں ہے۔ یہ دیکھ جین فرقوں سے اس لئے بھی مختلف ہے کہ یہ صرف 33 آگموں کو تسلیم کرتا ہے جبکہ دیگر پورے آگموں کے قائل ہیں۔

(مذہب عالم کا انسائیکلو پیڈیا)

جین مت مہندو دھرم کے نظریات سے وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ متاثر ہوتا رہا۔ آخر انہوں نے بھی کئی دیوتاؤں کی پوجا شروع کر دی۔ مہادی کو بھی ایک دیوتا بنالیا اور ہاتھ کا وہ اس کو پہننے لگ گئے۔ ان کے اہم پیشوں میں سے ایک ہماری شرح سود پر قرضے دینا تھا۔ جس مت جین مت کے پیروکار بہت زیادہ دولت مند بن گئے۔ موجودہ دور میں ان کی تعداد بہت کم ہے۔ یہ ہندوستان کے ایک چھوٹے سے اقلیتی فرقے کے طور پر جانے جاتے ہیں۔

بدھ مت

بہت زمانہ پہلے ہندوستان کے سرحدی علاقہ خیپال میں شاکیا قوم آباد تھی جس پر بدھ

شدھو ومن حکومت کرتا تھا۔ وہ ہندوستان کے خود مختار راجوں میں شمار ہوتا تھا۔ اس کے پاس ۵۶۳ ق م میں کوتم یا کوتھاپیدا ہوا جس نے آگے چل کر یہ یعنی روشن ضمیر کے نام سے پوری دنیا میں شہرت پائی۔ گوتم اگرچہ شاہانہ ماحول میں پیدا تھا مگر اپنی بنیاد اور معاشرہ کے عام حالات اسے گہرے غور و خوض میں ڈبوئے رکھتے تھے۔ بدھ مت کی روایات کے مطابق ایک روز اس نے ایک پورے کو دیکھا جس کی قومیں جواب دے ہنسی تھیں بڑھاپے کی باتوں کو اس نے اس کو بھڑکایا تھا۔ وہ بڑی مشکل سے چل رہا تھا۔ پھر اس نے ایک بیمار کو دیکھا جو ایک موٹی اور اچھائی تکلیف دہ بیماری میں پھنسا ہوا تھا اور کرا رہا تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد اس کی نظر ایک مرد کی لاش پر پڑی اس کے درمیان اسے جنا لے کیلئے مرگٹ لے جا رہے تھے۔ ان مناظر نے اس کی زندگی میں ایک انقلاب پیدا کر دیا۔ پھر اس نے ایک تارک المذہب جوگی دیکھا جو بڑے اطمینان سے مرگ پر چلا جا رہا تھا۔ گوتم اس سے بہت متاثر ہوا اس نے کہا کہ یہ جوگی ہر فرد کو موت سے آزاد ہے۔ اس نے فیصلہ کیا کہ وہ اپنی شاہانہ شان و شوکت کی زندگی کو چھوڑ کر اس جوگی جیسی زندگی اپنائے گا۔ ایک رات جب اس کی جڑاں اور نویر ویدی کی خوب نئی اور اس کا سن بچہ اس کے پاس لیٹا ہوا تھا۔ گوتم نے ان دونوں پر الوداعی نظردالی اور اپنے مقصود کی تلاش میں روانہ ہو گیا۔ اپنے جسم کی قیمتی پوشاک جس میں نہ ہیرے اور جواہرات تھے۔ وہ نے جسے اہلکار اپنے ہاتھ کی طرح بھیج دی سر کے بال منڈا دیئے۔ سالہا سال سیاحت میں گزارے لیکن گوتم مقصد و نشہ نہ کر سکا۔ وہ انسانیت کے دکھوں کا سبب اور ان کا علاج دریافت نہ کر سکا۔ اس لیے برہمن فلسفیوں کے حلقہ دوس میں طویل عرصہ گزارا اور ان سے فلسفہ کا علم حاصل کیا پھر ریاضت شروع کی اور لگا کر چار سال تک شدید قسم کی ریاضتیں کرتا رہا۔ حتیٰ کہ وہ ہڈیوں کا ایک ڈھانچہ بن گیا پھر اس نے غور و فکر کے لیے مراقبہ کرنا شروع کیا۔ وہ پہلے اس مراقبہ میں مشغول رہتا۔ آخر ایک روز جب وہ غفلت و دل اور تھکا ماندہ بڑے کے ایک بڑے درخت کے نیچے سراجہ کی حالت میں بیٹھا غور و فکر میں کھویا ہوا تھا۔ ایک ایک اس کے دل میں ایک بدھ متی پیدا ہوئی۔ اس روشنی سے اس پر وہ اسرار کھل گئے جن کی تلاش میں وہ سالہا سال سے بار بار الجھ رہا تھا۔

یہ روشنی اسے "نیر" میں حاصل ہوئی۔ "نیر" صوبہ بہار کا ایک شہر ہے اور دریائے گنگا

میں آکر ملنے والے ایک چھوٹے دریا "نیرنھارا" کے کنارے آباد ہے۔ اس روشنی میں اس نے خیر اور شر کی حقیقت کو جان لیا۔ بدھ مت میں اس روشنی کو گیان کا نام دیا جاتا ہے۔ وہ اس روشنی کے دیدار میں یوں خود ہا کہ چار بھتے مزید اسی مراقبہ میں گزر گئے۔ بجائے اس کے کہ وہ مزید خواہی اس روشنی سے لطف اندوز ہوتا رہتا۔ اس نے یہ مناسب سمجھا کہ وہ دوسرے لوگوں کو بھی اس راستہ کی خبر دے تاکہ انہیں بھی یہ روشنی نصیب ہو۔ چنانچہ چالیس سال تک ہندوستان میں وہ اپنے شاگردوں اور پیروں کو جو حقیقت اس پر کھٹکتی ہوئی تھی۔ اس کی تعلیم دیتا رہا۔ یہاں تک کہ اسی سال کی عمر میں اس نے وفات پائی۔ اس طویل عرصہ میں وہ بھیک مانگ کر اپنا پیٹ بھر رہا اور اپنے مشن کی تکمیل میں روز و شب مصروف رہا۔

گوتم کی تبلیغی مساعی

گوتم بدھ نے جس معاشرتی ماحول میں آنکھ کھولی اور شعور کی منزلیں طے کیں۔ اس میں برہمن کو مرکز کی کردار حاصل تھا۔ مذہب سیاست معاشرت معیشت قانون اور اخلاق غرض زندگی کا ہر شعبہ برہمن کی گرفت میں تھا۔ گوتم کھشتری تھا۔ سیاست ان کے خاندان کی میراث تھی مگر برہمن کا دسویں اتنا بڑا چکا تھا کہ کھشتری سیاسی اقتدار حاصل ہونے کے باوجود برہمن کے دست نگر تھے۔ وہ برہمن کے اہلچل نہ سکتے تھے۔ وہ حکمران بننے مگر پھر بھی معاشرے میں دوسرے درجہ کے لوگ تصور کیے جاتے تھے جبکہ پہلے۔ رچے کی حیثیت کا حامل خطا برہمن تھا۔ نتیجتاً کھلے ہندوں نے بھی مگر اندرونی طور پر کھشتری بھی برہمن مخالف تھا اور اس کے کردار کو محدود کرنا چاہتا تھا۔ شاید یہی وجہ تھی کہ برہمن استبداد کے خلاف انھیں دلوں کی تحریکوں میں مت اور بدھ مت کے ہائی کھشتری تھے۔ دونوں نے کوئی بنیاد مذہب پیش نہیں کیا۔ نئے دیوتا حراف نہیں کروائے۔ نہ ہی ان کی تعلیمات کو الہامی کہا جاسکتا ہے بلکہ ان دونوں کی تعلیمات کا نکتہ ارتکاز برہمن مخالفت تھا۔ خاص طور پر قرہانی کی رسم جو برہمن کی آمدنی کا بہت بڑا ذریعہ تھی۔ انہوں نے اس پر ضرب کاری لگا کر اس راستے سے برہمن کی آمدنی کے امکانات کو قریب قریب مسدود کر دیا۔

برہمن کی اصل پہچان ان کا مذہبی کردار تھا مگر اپنی بدکرداری اور انسان دشمنی کے باعث وہ مذہبی اعتبار سے بالکل بے وقعت تھے۔

زندگی کا قیام کس سے ہے؟

دور کیا ہے؟

مرنے کے بعد کیا ہوگا؟

و کھ 'کلیف' معصیت اور پریشانی کی اصل کیا ہے؟

دنیا اور آخرت کی حقیقت اور ان میں کامیابی کا طریقہ کیا ہے؟

یہ وہ سوالات ہیں جو انسانی ذہن میں فطری طور پر اٹھنے والے ہیں۔ دنیا کا ہر لمحہ اپنے پیروکاروں کو ان سوالوں سے مطمئن کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ کامیاب مذہب کی پہچان ہی یہ ہے کہ وہ اپنے ماننے والوں کو اس نوعیت کے سوالات پر مکمل اطمینان بخش جو اسے عطا فرمائے۔ برہمن اپنے اس مذہبی کردار میں نہ کام تھا۔ عام لوگوں کو مذہبی لحاظ سے مطمئن کرنا اس کے بس میں نہ رہا تھا۔ لوگ نہ بھی لحاظ سے پریشان تھے۔ سیاست، معصیت اور اخلاق، معاشرت میں برہمن کے منفی کردار نے انہیں برہمن بیزار بنا دیا تھا۔ عام آدمی اکثریت برہمن سے متنفر و بھگتی تھی۔ عام انسان کی عقیم اکثریت دہشوں اور شور و زور کے محروم طبقات پر مشتمل تھی۔ وہ اپنی طور پر برہمن کے باغی تھے مگر برہمن کھشتری تھے جوڑے کے سامنے بے بس اور مجبور و مقہور خاموش زندگی گزار رہے تھے۔ جب گوتم بدھ کی شکل میں ایک عکبران کھشتری خاندان کا چشم و چراغ برہمن مخالفت کا ظہیر بن کر اٹھا تو لوگوں کے باغی جذبات کو زبان مل گئی۔ صدیوں کا سلطنتوں میں طے ہوا لکھوں میں دنیا بدل گئی۔ لوگوں نے برہمن کی بددی و ترک کر دی۔ گوتم ان کا پیشوا ٹھہرا۔ اسے بدھا (روح منہ) کے عقیم لقب سے سرفراز کیا گیا۔ پہلے وہ ایک ریاست کا ولی عہد تھا۔ اب ہندوستان بھر کے محروم طبقات کا امام بن گیا۔

لیا بان بدھ مت اور اس کی کامیابی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”بدھ مذہب اور برہمن مذہب میں اون بڑا فرق اخلاق اور رواداری اور نیک کا ہے اور ثانیاً اس مذہب میں انسان کا درجہ اتنا بڑا دکھا گیا ہے جو کسی دوسرے مذہب میں نہیں ہے۔

فطرت نے اپنے پوتوں بتدیرات کے سلسلہ میں کم و بیش کامل صورتیں پیدا کیں۔ یہاں تک کہ انسان بنا اور یہ انسان اپنی نیکی اور قوت ارادہ کے زور سے اپنے میں چل کر نہ صرف خدا بن چا سکتا ہے بلکہ خدا سے بھی درجہ میں زیادہ یعنی وہ بدھ کے درجہ کو پہنچ سکتا ہے جس سے مراد یہ ہے کہ وہ جو کامل بن سکتا ہے۔ وہ جو جس کا مثل کوئی نہیں جو عالم کی ابتدا ہے اور انتہا کل ہے اور کچھ نہیں خیر متناہی ہے اور پھر نئے مطلق غرض عالم کا عرفان اور وجدان ہے جس طرح عالم وجود کے سے بنا ہوا ہے۔ اسی طرح یہ وجود بھی وجود کا ہے اور کچھ ایسا عقیم و نشان اور اس کے ساتھ ہی غیر متعین ہے کہ ہم مغربی جن میں ہندو متکا میں کی نہ جڑا ہے۔ ہے اور نہ وہ ہے باکب متکا جو صورت و حد کی پابندیوں سے برتر ہے اس کی تعریف ہی سے عاجز ہیں۔ ہم کہہ سکتے ہیں یہ فوق القیاس بحث جو ہمارے مغربی دماغوں کو کھرا دیتے ہیں۔ بدھ مذہب کے پیروں میں کروڑوں اشخاص کے خواب و خیال میں بھی نہیں گزرے ہیں۔ وہ کروڑوں عام مخلوق ان نے سینکڑوں صدیوں کے اندر پیچھے کے طبقے سے نکل کر اس مذہب کو قبول کیا اور جس کی غرض صرف یہ تھی کہ وہ بدھ پرستش گاہوں میں مطرود برہمنوں کے ساتھ کھڑے لڑائیں اور ایک ہی جگہ بدھ کی صورت کے سامنے سجدہ کرنا چاہیں۔ یا اس کی نشان دہیوں اس کے جام گدائی کی پرستش کریں۔ انہیں صرف بدھ مذہب کی رواداری اور مہربانی سے کام تھا اور وہ ہمیشہ اس روایت کو یاد کرتے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ شاکیا مٹی کے ایک ساھی نے کسی نہایت کم ذات سے پانی مانگا۔ وہ بھاری لڑائی اور یہ خیال کر کے کہ اعلیٰ ذات والے کو صرف پانی ملے گا لیکن کم ذات کے ہاتھ سے پانی چاہا تو قبول نہیں کئے گئے۔ سائیں مٹی آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ میں چنڈال ہوں۔ سائیں نے جواب دیا میں تجھ سے یہ نہیں پوچھتا کہ تو چنڈال ہے یا نہیں مجھے پراس گئی ہے۔ اس لئے تجھ سے پانی مانگتا ہوں۔ اس واقعہ میں کسی قدر سادگی کیوں نہ ہو۔ منظور دیکھا جائے تو ایک ہندو کے لئے یہ گویا مجروح تھا اور ذات کی معصیتوں سے بچنے کی خوش خبری تھی۔

اصل بدھ مذہب یہ تھا اگرچہ آگے چل کر اس کا فلسفہ بدھ و خیالات سے بھر گیا اور اس کی پرستش میں بدھتی اعمال اور کرم شدت سے شریک ہو گئے لیکن اس مذہب کی اصل نیکی اور

خیر و برکت سے وہ انتہا پر عظیم دنیا میں پیدا کرو یا جس کی نظیر تاریخ عالم میں نہیں پائی جاتی۔"

(لی بان تھون ہند)

"کسی مذہب میں ایسے خالص اخلاقی کی تعلیم نہیں ہے۔ کسی میں اس قدر شریریں نکالی ہے اور نہ ہندو گانہ خدا کے ساتھ رحم دلی ہے۔ شاکیا جی نے ان ذرائع کو معلوم کر لیا جن سے انسان اپنے دنیوی مصائب کو برداشت کر سکے اور ساری خلقت اس پر آ ٹوئی۔ یہ بادشاہ کا بیٹا جس نے صرف خلقِ اللہ کی معصیت اور دکھ ہٹانے کیلئے گدا کی اختیار کی۔ جس نے ان کو کھلی طور پر است کی تعلیم دی۔ فی الواقع ان کا پانچا لکھتہ دلیہ دلوں میں ایک بہت بڑا شخص ہے۔ دنیا میں جہاں کہیں اس کا مذہب پھیلا ہے وہاں اس نے غلامی کے دلوں پر اپنی حکومت قائم کی ہے اور یہ حکومت صرف اس مذہب کے مشنریوں کے شرعی اخلاقی اور کھلی اور پکار کر اس سے حاصل ہوئی ہے۔"

(لی بان تھون ہند)

انسان کا دین یا آف بریڈیکا کا مقالہ نگار لکھتا ہے۔

"بدھ مت ایک صدائے احتجاج تھی جو ہندوستان میں پھیلے ہوئے رسم و رواج کے خلاف بلند ہوئی اس نے وہ دلوں کو مسترد کر دیا۔ طبقاتی تقسیم کا انکار کر دیا۔ دیوؤں میں مذکورہ سارے دیوتاؤں کی خدائی کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا اور اس سے نہایت کا ایک آزاد طریقہ لوگوں کے سامنے پیش کیا۔"

گوتم نے نہت رہا نشین کی قمیص۔ پنڈتوں کے پاس رہ کر طوطی مرصع ہندو فلسفہ اور برہمنی علوم سیکھنے میں گزارا تھا۔ اس کے فکر و نظر میں دھرم تھی۔ مراقبہ اور غور و فکر نے اس کی دینی صلاحیتوں کو باکمال بنا دیا تھا۔ انکار و نظریات کے بہت سے درجے جن تک اس کا طائر تخیل پہنچا تھا دوسروں کی نظروں سے پوشیدہ تھے۔ وہ فلا کاؤین اور صاحب طرز خطیب تھا۔ دینی بات انتہائی دلنشین انداز میں دوسروں تک پہنچا سکتا تھا۔ درویشانہ زندگی گزارتا تھا۔ سادگی کی تعلیم دیتا تھا۔ بھیک مانگ کر گزارا کرتا تھا۔ عوام کی زبان کو ذرا بوجہ اکتھا جاتا تھا۔ سب کی سنا تھا۔ سب سے کہتا تھا۔ انسانوں میں فرق پیدا کرنا اس کے دھرم سے خارج تھا۔ اس نے عالمی محبت کا نظریہ پیش کیا۔ خدمتِ خلق اور معصیت زدوں کی امداد اس کا دستور مہادت تھا۔ وہ

زندگی کے تمام مسائل پر بات کرتا تھا۔ گھریلو زندگی کا روپاری معاملات اور عام زندگی کے مسائل اس کے عقائد کا موضوع ہوا کرتے تھے۔ لوگوں کو ہر معاملے میں اطمینان و تہیہ دینا کی تاکید کرتا تھا۔ دوسروں کی دلاوری سے خود بھی بچتا اور لوگوں کو بھی اس کی تعلیم دیتا۔ اس کا پیارا تبلیغی خطاب سارا تھو شہر میں ہوا تھا۔ وہ کم و بیش چالیس سال تک ہستی ہستی کو ہم پھر اپنا نظریات کا پرچار کرتا رہا۔ ہذا خراس کی تبلیغی مساعی رنگ لائیں۔ عوام کی اکثریت نے ان کے نظریات کو قبول کر لیا۔ بہت سے حکمران بھی اس کے پیروکار بن گئے۔ ہسٹری آف ریویو میں کے مطابق ہندوستان کی آبادی کی اکثریت نے بدھ مذہب کو قبول کر لیا۔ ہندو مال قتل چھاپا ہندو مت اور برہمنوں کی برتری کا طوطی بول رہا تھا۔ اب وہاں بدھ مت کا چرچہ اونسے ہوئے ہوئے۔ اس مذہب کی خوش قسمتی تھی کہ اسے اشوک کشف اور ہرش جیپ مالی بہت مہاراجوں کی سرپرستی حاصل ہوئی۔ انہوں نے اس مذہب کو پھیلائے کے لیے ہر ممکن طریقہ اختیار کیا۔ ہندوستان کے طول و عرض میں ایسی پٹائیں اور فوادیں ستوں پائے جاتے ہیں جن پر بدھ مت کے بنیادی اصول کندہ ہیں۔ جو شخص بھی ان پٹائیوں یا ان فوادوں کے پاس سے گزرے وہ بدھ کی تعلیمات کا مطالعہ کرتا ان سے متاثر ہوتا اور اس کا مذہب قبول کر لیتا۔ اشوکا نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اس نے مختلف مذاہب میں تبلیغی و دلربا چٹاچھ کشیر لکھا۔ اولیہ کے مطابق 'مہرہ ہند' ہندی ہند اور ہاتھ اسیت بہت سے علاقوں اور قریبی ملکوں میں بدھ مت کا پیغام عام ہو گیا۔

"حکومت رومی میں جس وقت قسطنطین نے مذہب عیسائی اختیار کیا۔ اسی وقت یہ مذہب تمام ملک کا مذہب بن گیا۔ اسی وجہ سے مورخین نے شاہشاہ اشوک کو بدھ قسطنطین کہا ہے اور یہ نام اس کے لئے ہر طرح سوز و گداز رکھتا ہے۔ وہ پیش ہما دستاویزات جن کو ان کے نے کتبوں کی صورت میں جو ستونوں اور پٹائیوں پر کندہ ہیں چھوڑا ہے۔ اس امر کو ثابت کر دیا ہے کہ اس نے کس مستعدی کے ساتھ اس نئے مذہب کی اشاعت کی۔ ان احکام کے پھیلنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بدھ مذہب کی جس تعلیم نے عوام ان کے دلوں پر اثر ڈالا اور شور و چٹائی و برکت ہر ایک کے دل کو گرویدہ کر دیا وہ اس کا اخلاق اور محبت اور خیریت تھی۔"

جو خیر کرم شاہ ادا عمری علیہ الرحمہ رقم طراز ہیں۔

”اشوکا نے خود تخت شاہی پر بیٹھنے کے چوبیس سال بعد مذہب کی تعلیمات سے متاثر ہو کر بدھ مت کو قبول کیا۔ وہ اس سے اس قدر متاثر ہوا کہ اس نے شاہی خزانوں کے سرزمین کی تلاش و ہندو کیلئے کھول دیئے۔ اس وجہ سے اس مذہب کو ہندوستان میں مزید مقبولیت حاصل ہوئی حتیٰ کہ کئی ہزار سالوں نے بھی بدھ مت کو بطور مذہب قبول کر لیا۔“ (خیا، انٹرنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) گوتم کی تعلیمات کے مطالعہ سے آشکار ہوتا ہے کہ اس کی تعلیمات مذہبی نوعیت کی نہ تھیں بلکہ معاشرتی اور اخلاقی نوعیت کی تھیں۔ اس نے دیوتاؤں کا انکار نہیں کیا مگر انہیں ماننے پر زور بھی نہیں دیا۔ اگر کوئی شخص دیوتاؤں کا کاپہ انکاری اور خالق کائنات تک کے وجود سے انکار ہوتا تو بھی وہ بدھ مت میں داخل ہو سکتا تھا اور گوتم کی تعلیمات سے فائدہ اٹھا سکتا تھا۔ خدا کے وجود کے اقرار و انکار کے اعتبار سے گوتم کے افکار قریب تر یہ اور ہی نوعیت کے تھے یعنی میں پوچھ نہیں جانتا۔ وہ روح کے وجود کو نہیں مانا تھا۔ نہ روحانی ترقی، نہ نشاء کا اس نے کوئی پروگرام پیش کیا۔ وہ صرف اسے کو ماننا تھا۔ یوں اس کا نظریہ صرف مادی نظریہ تھا۔ روحانی حقائق کیلئے اس میں کوئی جگہ نہ تھی۔ وہ کہتا تھا کہ کسی شخص کی ذات کا کوئی وجود ہی نہیں۔ چند صفات اور چند صفات کے مل جانے سے ایک ذات تشکیل پا جاتی ہے اور ان کے بکھر جانے سے وہ فنا ہو جاتی ہے۔ وہ جو اس کے وہ نتائج کا بھی قائل تھا حالانکہ اس نظریہ میں روح کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ روح کے مختلف قانونوں میں پھرتے رہنے و نتائج پا آدا کوں کا چکر کہتے ہیں۔ ہندوؤں کے نزدیک اس چکر میں انسان ہمیشہ جتنا رہتا ہے مگر گوتم دعویٰ کرتا ہے کہ جو میری راہ پر چلے گا وہ ایک ہی بنیم میں نمودار حاصل کرے آدا کوں کے چکر سے چھٹکارا پا جائے گا۔ اس کی تعلیمات کا یہ تشاؤ ایک ناقد کے ذہن کو اس جانب متوجہ کرتا ہے کہ اس کا نظریہ بنیادی طور پر یہ من مخالفت کے گرد گھومتا تھا۔ وہ کسی خاص مذہب کا بانی نہیں تھا اور نہ کوئی الہامی تعلیم لے کر دنیا میں آیا تھا۔

بدھ مت اور مسئلہ نتائج کے بارے میں لی ہاں نے لکھا ہے۔

”یہ عالم جو کہ ہمیشہ ہے گا بدھ مذہب میں ایک نیستی مطلق مانا گیا ہے جو ماضی، حتمی، بعض اوقات خواہش کی وجہ سے اس میں ایک شکل کا ایک شخص پیدا ہوتا ہے۔ اس میں حسن، نظم اور ارادہ ہوتا ہے۔ یعنی وہ جیتے گئے ہے پھر تو زندگیوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ یہ نیستی مطلق جس نے شکل پکڑی ہے۔ اس وقت سے برے اور بھلے افعال پر قادر ہو جاتی ہے اور اپنی اصلی حالت سکون پر صرف ایک افعال کے ذریعہ سے خود کو کرتی ہے۔ کسی اعلیٰ درجہ میں یا کسی اور اعلیٰ درجہ میں پیدا ہونا یہ صرف کرم پر موقوف ہے جس سے مراد ان افعال و اقوال، حیالات کا مجموعہ ہے جو اس شخص سے کسی ایک زندگی میں سرزد ہوں۔ اس کرم کے لحاظ سے پکا خرد انسان کی صورت میں آتا اور اس کے بعد وہ مذہب بنا آ اور پھر بودھی متا کے ادب کو طے کرتا اور بدھ کے درجہ کو پہنچ کر پکا خرد ہی نیستی مطلق میں محو کرتا جس سے خواہش نے اسے نکالا تھا۔ جب تک وہ زندہ تھا۔ خواہش اس پر غالب تھی اور اس کو انواع و اقسام کے بدھ درجہ میں مبتلا کئے دیتے تھے۔ پس ہر ایک بدھ مت کا آں زندہ گالی جی ہے کہ وہ خواہش کو دور۔ تاکہ ستار کے جنمالات سے نجات پا کر سکون مطلق حاصل کرے۔ اس نتیجہ کو حاصل کر لے میں اسے نیک سے بد دہی ہے یعنی نیک کام ایک ارادہ ایک گفتگو اور ایک حیالات سے اس کی آخری نجات میں ان سب کا حصہ ہے اور کوئی ان میں سے بے اثر اور بیکار نہیں ہو جاتا۔ یہ کرم کا مسئلہ جس کی رو سے ہر شخص اپنی زندگی ماضی کے اعمال کے مطابق دوسری زندگی میں جنم لینا ہے خود برہمنی مذہب کا بھی جزو و مطلق تھا۔ فرق اسی قدر ہے کہ مذہب بدھ کا اخلاق بہت اعلیٰ درجہ کا تھا۔ اس میں اندرونی زندگی کے العال کا بھی لی لایا جاتا تھا اور انسان کی مہکت و نیستی جاتی ہے۔ انجیل کی طرح بدھ مذہب میں بھی جو کوئی اپنی نئی نوع کو نقصان پہنچاتا۔ وہ بدھ کا عمل کے خیال کیا جاتا اور جو کوئی منوعات کی خواہش کرتا وہ عیاش سمجھا جاتا۔ علاوہ پر یہ اس مذہب میں تو بے گناہ و حدت نہیں تھا۔ کسی قسم کے نظارہ سے خواہ بالا راہ و یا بالا راہ کی فعل کے برے نتائج رک نہیں سکتے تھے اور سب سے بڑا فرق ان دونوں مذہب میں یہ تھا کہ بدھ مذہب نے اعلیٰ درجہ کی خیرات اور فروتنی اور نیکی اور شریعتی اور عام رواداری کی تعلیم دی تھی۔ اس کا وجود تک برہمنی مذہب میں نہیں تھا۔“

(لی ہاں تھن)

سابق میں گزر چکا ہے کہ جب آریہ وارد ہند ہوئے تو مردوں کو دفناتے تھے۔ الہائی مذاہب کے پیروکاروں جیسے عقیدہ آخرت رکھتے تھے۔ تنازع یا آداموں کے خاکے نہ تھے۔ مردوں کو آگ میں جلا کر تنازع کا قائل ہونا آریہوں کی آمد سے قبل یہاں پر آباد ہندی قوم کا شیوہ تھا۔ آریہوں نے قدیم ہند کے باشندوں پر حکمرانی قائم کرنے اور یہاں اپنی جگہ بنانے کیلئے جو اقدامات کئے ان میں یہ بھی تھا کہ خود کو قدیم ہندیوں کے دیگ میں رکھنے کیلئے ان کے مذہبی شعائر کو اپنالیا۔ یعنی مردوں کو جلانے لگے اور تنازع کے قائل ہو گئے۔ آریہ ہندو آریہوں اور قدیم ہندیوں کے ملنے سے موجود ہندو مت تشکیل پایا جس میں برہمن کو روحانی قوتوں کا نمائندہ مان لیا گیا۔ اس مان میں مرکزی مقام برہمن کو حاصل ہو گیا۔ آریہ اگرچہ ہندی سماج میں اپنے لیے ایک اچھی جگہ بنانے میں کامیاب ہو گئے اور حکمران قوم بھی بن گئے مگر قدیم ہندی باشندے ان کے مقابلے میں عقیم اثریت میں رہے۔ لہذا قدیم ہندیوں کو اپنی سماجی میں جگہ سے رکھنے کیلئے مردوں کو جلانا اور آداموں کو جانا ضروری قرار پایا تاکہ قدیم ہندی یہ باور رکھیں کہ برہمن ازم اور امارا مذہب انکے نہیں ہے۔ سب لوگ ایک ہی مذہب کے ہیں اور تصور زوں اور برہمن کو دیوتاؤں کی اولاد اور روحانی قوتوں کا نمائندہ ہونے کی وجہ سے انہیں ہندو کا نام دیا گیا۔ آریہوں اور ان کے پیروکاروں نے ہندو مت پر چھڑے۔

برہمن کے طاقتور مذہبی کردار کو ختم کرنے کا ایک انتہائی آسان طریقہ یہ تھا کہ روح اور روحانی قوتوں کا سر سے ہٹا کر دیا جائے۔ جب روحانی قوتوں اور روح ہی کو تسلیم نہ کیا جائے گا تو ان کا نمائندہ بھی خود بخود بے حیثیت ہو جائے گا۔ گوتم نے یہی کیا اس نے روح کا انکار کر کے برہمن کے کردار کو غیر اہم بنادیا۔ مگر حوام خصوصاً قدیم ہندیوں کی حمایت حاصل کرنے کیلئے آداموں کو ماتا بنا دیا۔ حوام میں اس کی مقبولیت بڑھتی چلی گئی۔ برہمن کا کردار ختم ہوتا گیا مگر گوتم کی تعلیمات کا یہ تضاد آنے والے ناقدین پر اس حقیقت کو متکشف کرنے کا وسیلہ بن گیا کہ گوتم کوئی الہائی تعلیم دینے نہیں آیا تھا بلکہ اس کا نظریہ اس کے اپنے تخیل سے بنے ہوئے فلسفے پر قائم تھا۔ جس کی بنیاد برہمن مخالفت پر رکھی گئی تھی۔ یہ مخالفت برہمن کے متبعین کی خدمت کا شرمناک نتیجہ تھا۔ سماج سے جدا کی شرافت اور اس دور سے شرف و توق سے وہ نہیں کہا جاسکتا۔

اب اس بات میں کوئی شک نہیں کہ بدھ کی شخصیت ایک عہد ساز اور انتہائی اہمیت رکھتی ہے۔ اس نے دیگر دینوں کی اہمیت کو یکسر ختم کر دیا۔ قرہانی ممنوع ٹھہری۔ اس بات کی تقسیم ممنوع ہو گئی۔ قرار انسان پر اور تصور ہونے لگے۔ ہندی حوام کی اکثریت اس نے ماتا ہو گئی۔ اس کی مقبولیت نے برہمن کی بالادستی کو خاک میں ملادیا۔

بدھ اپنے تعلیمات کی بنیاد چار باتوں پر رکھی جنہیں بدھ مت والے چار مقدس پانچوں سے تعبیر کرتے ہیں۔

- ۱۔ زندگی مصائب و آلام سے بھری ہے۔
 - ۲۔ مصائب خواہشات کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں۔
 - ۳۔ جس نے اپنی خواہشات کو ختم کر دیا وہ مصائب سے آزاد ہو گیا۔
 - ۴۔ خواہشات سے نجات پانے کیلئے بدھ کی راہ پر چلنا ضروری ہے۔
- بدھ نے جو راہ بتائی وہ تین مرحلوں پر مشتمل ہے۔
- پہلا مرحلہ اچھائی کا ہے۔

اچھائی سے مراد اچھا مل ہے یعنی کسی زندگی جان تک کی جائے۔ بھوت نہ رہا۔ چوری نہ کی جائے۔ جنسی بے راہ روی سے بچا جائے۔ نشہ سے مکمل طور پر پرہیز کیا جائے۔ دوسرا مرحلہ قورا لکھا دھیان بیان کا ہے۔

اسے سرائت بھی کہتے ہیں اس میں کسی ایک چیز پر اپنی توجہ مرکوز کرنے کی عقل کی باقی ہے اور آہستہ آہستہ اس کا توجہ یا یکسوئی کا اعلیٰ درجہ حاصل کیا جاتا ہے۔ اس کا توجہ کے ہاں اتنا مہذب بنی کر بدھ حکمت یا گمان کی منزل کو پہنچا جاتا ہے اور اس پر وہ حقیقت متکشف ہو جاتی ہے جس کے بارے میں بدھ نے خبر دی۔ یہی نہوان ہے۔ نہوان تک پہنچنا بدھ کی ثانی ہولی اور اہم ترین تعبیر ہے۔

تحریف اور فرقہ بندی

بدھ کی زندگی میں اس کی تعلیمات میں نہ اہمیت کا کوئی عنصر نہ تھا۔ اس کے مرنے سے

نکے اکلے دیکھ لیں اس نے اس مقام پر پہنچنے میں دانت بڑھ کر کی۔ جس منہ سے متعلق بھی یہ بات واضح ہے کہ انہوں نے رہا تھا کواٹھالیا اور اسے اپنا مقدس مذہبی محفل مان لیا ان باتوں سے یہ شہادت ملتی ہے کہ ان نے اٹھنے والے مذہبوں نے اس رعبت کا انہماک کیا کہ وہ ان کو بددعاؤں کے معاد میں مدغم کرنے کیلئے بے تاب ہیں۔“

بدھ مت کو ہندوئیں میں کس قدر عروج ملا اس کا پتہ جن دستاویزات سے چلتا ہے۔ ان میں
سب سے مشہور دستاویز یعنی سیاح ہیون سانگ کا سفر نامہ ہے۔ اس نے تقریباً چند دیر میں ہندوستان کی
شہر گزاری اور اپنے سفر نامے میں یہاں کے آکھوں، دیکنیا حال لکھا کہ وہ راجہ ہرش (۶۰۶-
۶۴۷ء) کے زمانہ میں ہندوستان میں آیا۔ وہ خود بھی بدھ مت کا پیروکار تھا۔ موانا، مہراجید
مانگ اس کے سفر نامے کے حوالے سے لکھتے ہیں: "اس وقت ہندوستانیوں کی اکثریت بدھ
مت کو اختیار کر چکی تھی۔ کامل بدھ مت کے مبلغ اور بدھ مت کی حکومت تھی۔ پنجاب، سندھ
گجرات، مالوا، مکر، قنوج، اتر پردیش، پنجاب، بنگال، کامروپ، اڑیسہ، کالیگ (مدراں)، اُچھرا
مہاکوشل (سی بی)، مہاراشٹر، کنارہ اور (تراوان کور) غرض جہاں لیکن ہیون سانگ گیا اس کو
بدھوں کی حکومت اور بدھ مت کا چمچ بنی نظر آیا۔" (مسٹر شانت ہندوستان میں)

مگر بدھ مت کا مروج لایا وہ دیر پا ثابت نہ ہوا۔ برہمن جو گوتم کے مروج کے ساتھ ہی
دب رہا تھا۔ اس نے دوبارہ سر اٹھا لیا۔ بدھ مت والے یہ سمجھے ہوئے تھے کہ برہمن کا قدیم
نہانی گرواد ہمیشہ کیلئے قائم ہو چکا ہے مگر ہوا یہ تھا کہ برہمن نے بدھ مت ہونے والی حالت میں
تکسکوت کر لیا تھا۔ پہلے وہ مذہبی پیشوائی سندھو دریلین۔ حاشیہ میں اسکا ترجمہ ہے اور اہم ترین مقام
کا، کتب تھا اور قربانی کی عبادت اس کے معاشی تنہا کی ساسن تھی۔ مگر بدھ مت کے مروج نے
اس کی مذہبی حکمرانی کو خاتمہ میں ملا دیا۔ جو نوروں کی قربانی ممنوع ٹھہری۔ گوشت خوردگی
بجائے سبزی خوردگی کو فروغ ملا۔ چنانچہ برہمن۔ حاشیہ اٹھارہ سے بھی تھک ہو گیا۔

بدھ مت کے عروج کے دوران لوگ غیر ویدک ایم تائیس کی پوجا کرنے لگے۔ اُنہیں
 فروغ حاصل ہو گیا۔ برہمن نے حالات کا رخ پھرانپتے ہوئے ان چھوٹے ایموی ہیلانوں کی
 خود بھی پوجا شروع کر دی۔ نیز انہیں سنگھت کے ناموں سے موسوم کرتے آئے مندروں میں

بعد ایک صدی یا دو صدیوں کے اندر اندر بدھ مت کے پیروکاروں نے اپنی مخصوص مذہبی رسوم و رواج، علامات، باوقوف، انعطاف و عناصر وضع کر لیے۔ دلت رفتہ رفتہ ہندو مت میں بدھ مت وراثتوں اور راہبات کے طبقہ کا نام بن گیا۔ اس طبقہ میں ہر کس و نام کس کو شریک نہیں کر یا جاتا تھا۔ بلکہ داخلہ کے امیدواروں کو پہلے طویل و پیاختصیا کرتا تھا۔ قربیت کی تکمیل کے بعد امیدوار اپنا سر منڈا دیتا۔ زرد رنگ کا لباس پہنتا اور قسم کھا کر یہ وعدہ کرتا کہ وہ الٹا اس اور پاکیزگی کی زندگی بسر کرے گا۔ بدھ راہب موسم برسات کے تین ماہ اپنی اپنی خانقاہوں میں بسر کرتے باقی نو ماہ و شہروں، قصبوں اور دیہاتوں میں گھومتے و سچے لوگوں سے بھیک مانگتے اور اس سے اپنا پیٹ بھر تے۔

بدعتِ بہت جلد فرقہ داریت کا خاکار ہو گیا۔ ہر فرقے نے اپنی عبادت گاہیں اور خانقاہیں الگ بنالیں۔ ان کی عقیدت کا مرکز تو گوتم ہی رہا مگر تعلیمات میں بعد ایشور تھیں پیدا ہو گیا۔ ان تمام فرقوں میں سہا سے زیادہ مقبولیت دو فرقوں کو حاصل ہوئی۔ ایک کو جٹنایا نام اور دوسرے کو مہایان کہتے ہیں۔

ہنا یا نہ فرق نہ دوست سے کافی بعد رکھتا ہے۔ یہ لوگ قدیم بدحواسی کی طرح ریاضتیں کرنے اور مشقتیں اٹھاتے ہیں۔ ان کا نظریہ ہے کہ عین انسانی زندگیوں میں مسلسل محنت اور ریاضت کے ذریعے مذہب و روان کی منزل تک پہنچا جاتا ہے۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ نردوان حاصل کرنے کے بعد گوشہ نشینی اختیار نہیں کرنی چاہئے بلکہ بدھ کی طرح لوگوں میں رہ کر ان میں خیر کا فیضان ہونا چاہئے۔ یہ لوگ اگرچہ کوتم کو ایک انسان ہی سمجھتے ہیں مگر ساتھ ہی ایک دیوتا کی طرح اس کی پوجا بھی کرتے ہیں۔ یہ لوگ کوتم کی عدم تشدد کی تعلیمات پر بھی قائم ہیں۔

دوسرا بڑا فرق مہیا دانہ ہے جو اپنی اصل تہجد کو مکمل طور پر بند کر دینے میں رنگ چکا ہے۔ اس کی شکل پینڈو نہ بنایا گیا میں اس فرق کے بارے میں یوں اظہار رائے کیا گیا ہے۔

"بدھ مت کو ہندو مت کے رنگ میں رنگنے کا دوسرا نام "مہایان" ہے۔ یہ فرق بدھ مت کے ارے میں یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ وہ سب سے اعلیٰ ہے۔ اس کی قوت و انجمنی کی کوئی حد نہیں۔

یہی تو ہمارا وہاں بہت جلدی حاصل کر سکتا ہے لیکن انسانی مصائب سے شفقت اور ہمدردی

اسلام کے ظہور اور دعوت و تبلیغ

[illegible]

22

توحید واسلم، مذکور بنیادی عقیدہ ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ قابل پرستش اور عبادات کے
صرف اللہ ہی کے ہیں۔ اس کا معنی محبوب و حق ہے۔ اس کا واسطہ اللہ ہے اس کے بہت سے صفات
ہیں۔ مثلاً اللہ اودھ ہے۔

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَتَّبِعْدُوا الْآيَاتِ - (نہی اسرائیلی ۲۳)

فَذَلِكَ اِنَّهٗ يَرْيَاكُمْ عَاِلٰنٍ كُلَّ شَيْءٍ -

قرآن و حدیث ہے تب ہی وہ سچے سچے مسلمان ہے (طائفہ ۱۳)

تجلیا۔ چھوٹے طبقات کے لوگ جو ہندوستان بھر میں اکثریت میں تھے ان کیلئے یہ ایک قابل فخر امر تھا۔ لوگ اپنا چاہتے کیلئے برہمنوں کے بندھنوں میں آنے لگے۔ یوں برہمن کا مذہبی پیشواؤں کا پندار کسی حد تک قائم رہا۔ معاشی حالات کو سنبھال دیتے کیلئے برہمن نے لوگوں کو اپنے علوم اور شہرت زبان ستھانی شروع کر دی جبکہ پہلے کوئی ان علوم کو سیکھ نہیں سکتا تھا۔ لوگوں نے یہ اقدام بھی پسند کیا۔ عام لوگوں نے شوق سے ان علوم اور شہرت زبان کو سیکھنا شروع کر دیا۔ یوں برہمن کا معاشی مسئلہ بھی حل ہو گیا اور وہ پڑھے لکھے لوگوں کا استاد بھی بن گیا۔ اس طرح خواص اور عوام دونوں میں برہمن کا عزت و وقار قائم رہا۔ جو بھی اس نے دیکھا کہ ملتان پر بدھ حکمرانوں کا دور آیا ہے کو کچھ کر گئے ہیں۔ تو اس نے اپنی وفادارانہ سازشوں کے ذریعے ہندی سلطنتوں کو دوبارہ چھوٹی چھوٹی راہدہندوں میں منقسم کر دیا۔ پھر سے چھوٹے چھوٹے راجوں میں راجوں کا دور آ گیا۔ حکمرانی کھسٹوری کرنے لگی اور نہ ہی پیشوائی برہمن۔ اسات پات کی تقسیم دوم رہا نافذ کر دی گئی۔ چالوہراؤں کی قربانی کا سلسلہ پھر سے شروع ہو گیا۔ بدھ مت کی حکمرانی ختم ہو گئی۔ عوام کو مطمئن رکھنے اور بدھ مت کو ہمیشہ کیلئے ہندو دھرم کے اندر دھکم کر کے کیلئے برہمنوں نے بدھ کا بڑا کاما کا نالو اب ادا کر دیا۔ لوگوں میں اس عقیدے کو خوب پذیرائی حاصل ہوئی۔ یوں بدھ اور بدھ مت ہمیشہ کیلئے ہندو دھرم کا حصہ بن گئے۔ بدھ ٹائید اڈاں نے اس میں حالات دیکھے اور بستر اور یا پیٹ کر دوسرے ممالک جہاں تک بدھ مت پہنچ چکا تھا۔ وہاں جا کر رہے لگائے۔ برہمن بیت گیا اور بدھ دھرم ہمیشہ کیلئے ہندوستان بدر ہو گیا۔ یہ تہذیبی اتنی غیر متعلق تھی کہ روز بھین آج بھی اس پر تھراؤن و پریشان ہیں۔ چنانچہ اس حوالے سے مولانا عبدالمجید سالک لکھتے ہیں۔

”ہندوستان کا یہ مذہبی نقشہ (یعنی بدھ مت کا مراسم) برہمن کے زمانہ میں تھا۔ یعنی محمد بن قاسم کے سندھ پر حملہ سے صرف اسی نوے برس پہلے یہ کیفیت تھی۔ برہمن کے آگے بدھ کرتے آئی خدا جانے کیا انقلاب آیا کہ یکدم حک کے تمام حصوں میں راجپوتوں کی سلطنتیں قائم ہو گئیں اور بدھ مت اور جین مت کی ناک اڑ گئی۔“ (مسلم ثقافت ہندوستان میں)

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا۔

ترجمہ: اگر زمین و آسمان میں اللہ کے سوا اور خدا بھی ہوتے تو زمین و آسمان برباد ہو جاتے۔ (انبیاء: ۲۱)

وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ إِلَهًا أُخَرَ۔ (ذاریات: ۵۱)

ترجمہ: اور اللہ کے ساتھ کسی دوسرے کو معبود مت بنانا۔

قُلْ إِنَّمَا يُرِيدُ النَّاسُ إِلَهًا مِثْلَ مَا إِلَهُهُمْ۔

ترجمہ: انہیں چاہئے کہ میری طرف وحی کی گئی ہے کہ تمہارا معبود وہی ایک معبود ہے۔

(انبیاء: ۱۰۸)

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

ترجمہ: بس جان اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (محمد: ۱۹)

وَاللَّهُ كُفُّوا إِلَهُ إِلَّا هُوَ الْمَرْغُوبُ الْمُرْجُو۔

ترجمہ: اور تمہارا معبود وہی ایک معبود ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں دوسرے میں ہے۔

(ہود: ۱۲۳)

توحید کے عقیدہ کے برعکس انی خداؤں کو ماننا شرک کہلاتا ہے۔ شرک ایک لاطینی اور غیر انگریزی عقیدہ ہے۔ شرک یہ عقیدہ انسانیت کی بنیاد پر مبنی ہے۔ شرک کی وجہ سے انسان مختلف مخلوقات اور مظاہر قدرت کو معبود ماننے کے گورکھ و عبادت میں پھنس جاتا ہے۔ اسلام نے شرک کی مذمت کی ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

إِلَٰهُ الْمَلَائِكَةِ وَالنُّفُوسِ وَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔

ترجمہ: کیا تمہیں شک ہے اللہ جس تو بنائے وہاں ہے آسمانوں کا اور زمین کا۔ (زمر: ۶۰)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَن يَشْرِكْ بِهِ وَيَغْفِرُ مِمَّا دُونِ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ۔

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ نہیں معاف فرمائے گا اس کو کہ شرک کیا جائے اس کے ساتھ اور معاف فرمادے گا اس کے علاوہ سارے گناہ جس کیلئے چاہے۔ (نساء: ۴۸)

اللَّهُ خَلَقَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَحْشَ وَنَاقِلَةَ الْفَاحِشِ مِنَ الْأَعْيَانِ۔

ترجمہ: بلاشبہ کہ جو شرک کرے اللہ کے ساتھ تو یقیناً حرام کر دی اللہ نے اس جنت اور لعنت ہے اس کا آگ بودہ نہیں ہے ظالموں کا کوئی مددگار۔ (مائدہ: ۲۸)

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّاتِ أَنْ يَسْتَظْهِرُوا الْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ أَرْبَابٍ۔

ترجمہ: نہیں ہے شان نبی کی اور ایمان والوں کی کہ کریں استغفار مشرکوں کیلئے اگرچہ وہ ان سے قرابت و ارباب ہوں۔ (آل عمران: ۱۱۳)

إِنَّمَا النَّسْرَ لَكُمْ بَحْسٌ۔

ترجمہ: بے شک مشرک کا پاک ہیں۔ (آل عمران: ۲۸)

ہندو و عورت و عید سے تاہم۔ وہ انی خداؤں کی پوجا کی تعلیم دیتا تھا۔ ان کی نظایات میں ان پوجیدہ ذکر توحید کا ماننا بھی تھا تو وہ اتنا عجیبہ اور الجھا ہوا تھا کہ عام انسان کی نگاہ سے اونچل رہتا تھا بلکہ بہت سے خواہش بھی اس کے ابراک سے خالی تھے۔ ان کے دل میں اس کی تعداد تخمینہ نہ تھی۔ ان کے معبودان باطل کا شمار کروڑوں تک پہنچا ہوا تھا۔ ہندو ان شرک پرستی سے اس قدر دلدادہ تھے کہ وہ ہر وقت ہر چیز کو خدا انسان کیلئے تیار رہتا تھا۔ شرک یہ عقائد نے ہندوؤں کو اس مقام پر لے آیا تھا جہاں اسے بہت سی انی مخلوقات انسان سے اعلیٰ نظر آتی تھیں۔ مذہب اور عبادت کے تصورات اسے گھنیا ہو گئے تھے کہ عیناً وہ ان کی قابل پرستش قرار دے دیا گیا تھا اور باقاعدہ طور پر عبادت ایک دوسرے کے ملکی اصول، کیا پوجا کرتے تھے۔

علاقہ بدلتے سے ان کا خدا بھی بدل جاتا تھا بلکہ ہر گاؤں کا الگ و پوتا ہوتا تھا جس کی پوجا اس گاؤں کے لوگ کرتے تھے۔ اسلام کا عقیدہ توحید جہاں صرف ایک خدا کی عبادت کا حکم دیتا ہے وہاں تمام انسانوں کو ایک خدا کا بندہ ہونے کی وجہ سے آپس میں بھائی بھائی بن کر بنیاد و محبت سے رہنے کی تعلیم بھی دیتا ہے۔ مگر ہندوؤں کے کثیر و پوتاؤں نے انہیں

کبھی ایک دوسرے کے قریب نہ آنے دیا تھا۔ کثرت پرستی نے ہندوؤں کو ایک دوسرے کا دشمن بنا رکھا تھا۔ ذات پات کا کلام بھی اسی کثرت پرستی کے شاکساتے کے طور پر وجود میں آیا تھا۔ بہت سے جمہوروں کے ماننے سے اگر ایک طرف ہندوستان میں جوگی بیچا اور بدھ بھی پھرتے آتے تھے جو ایک چوٹی کو بارنا بھی مٹا دیکر دیکھتے تھے تو دوسری طرف شیوی مسلک کے پیجاری تھے جن کی سب سے بڑی عبادت لکل و عادت گری اور غور پزی تھی۔

رسالت

اسلام کے بنیادی عقائد میں ایک رسالت کا عقیدہ ہے۔ رسالت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انسانوں کی ہدایت اور رہنمائی کیلئے انسانوں ہی میں سے کچھ کو اپنی شاکت کی اور ہدایت کا منصب عطا کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے یہ نمائندے نبی اور رسول کہلاتے ہیں۔ ان پر اللہ تعالیٰ کا کلام وحی کی صورت میں نازل ہوتا ہے۔ نبیوں اور رسولوں کو اللہ تعالیٰ کے احکامات وحی سے دریغ حاصل ہوتے ہیں جنہیں وہ عام لوگوں تک پہنچاتے ہیں۔ نبی اور رسول اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے ہوتے ہیں۔ نبی اور رسول انسان اور بشری ہوتے ہیں مگر عام انسان اور بشر کسی نبی اور رسول جیسے نہیں ہو سکتے۔ نبیوں کو اللہ تعالیٰ نے بزرگی عطا کی ہوتی ہے ان پر اللہ تعالیٰ وحی نازل فرماتا ہے۔ انہیں اللہ تعالیٰ کا خاص قرب حاصل ہوتا ہے جو کسی دوسرے یعنی غیر نبی کو حاصل نہیں ہو سکتا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

ترجمہ: اے وہ لوگو جو ایمان والے ہو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر۔

(نساء: ۱۳۶)

لَنْ يَأْتِيَهَا النَّاسُ نَبِيٌّ وَرَسُولٌ اللَّهُ إِلَيْكُمْ خَبِيرًا

ترجمہ: طریقے سے کہنے کو لوگو! اس قوم سب کی طرف اللہ کا رسول حق کے آیا ہوں۔

(اعراف: ۱۵۸)

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

ترجمہ: اور ہم نے نہیں بھیجا آپ کو مگر تمام انسانوں کیلئے بشیر و نذیر بنا کر لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ (سبا: ۲۸)

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحِي إِلَيَّ إِلَهِي فَأَنصِتُوا إِلَيْهِ إِنَّهُ بِخَيْرٍ مِّنِّي

ترجمہ: کہتے کہ بے شک میں صرف بشریت میں تمہاری طرح ہوں وحی کی گئی ہے میری طرف بے شک تمہارا مہیونہ، جمہور واحد ہے۔

وَمَا مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ

ترجمہ: ہر امت میں مگر راستہ نہ رہا نہ نذر (یعنی حاوی مرسل) (فاطر: ۲۴)

ہندوؤں میں رسالت کا کوئی تصور نہ تھا بلکہ جب وہ کسی انسان کو برگزیدہ سمجھتے تھے تو اسے الوہیت کے مقام پر لانا کرتے اپنا جمہور اور دیوتا جانتے تھے اور اس کی پوجا شروع کر دیتے تھے۔ ان کے مذہبی رہنما برہمن تھے جن کے بارے میں ان کا عقیدہ تھا کہ وہ دیوتاؤں کی اولاد ہیں ان پر دیوتاؤں کا کلام القا ہوتا ہے جس کی روشنی میں وہ ہندو دھرم کے سارے کاروبار دیتے ہیں۔ چنانچہ ہندو دھرم کی چھوٹی بڑی ساری گراہیاں اسی برہمن کے ہاتھوں کی ساختہ تھیں۔ عقیدہ رسالت نہ ہلدا ہندوؤں کی گراہیوں کا دوسرا سبب تھا۔

آخرت

اسلام کا یہ مسلہ عقیدہ ہے کہ زندگی صرف یہی دنیوی زندگی نہیں مرنے کے بعد انسان ختم نہیں ہو جاتا بلکہ موت کے بعد ایک نئی زندگی کا آغاز ہوتا ہے۔ جسے اخروی زندگی کہتے ہیں۔ اس میں انسان کو نئے ہوئے اعمال کا حساب دینا ہوگا۔ اس کے اعمال کے مطابق اسے جزا یا سزا ملے گی۔ مرنے کے بعد قبر کی زندگی ہے۔ اسے برزخی زندگی کہا جاتا ہے۔ اس میں حساب کتاب کے مختصر اور ابتدائی مدارج سے گزار کر انسان جنتی یا جہنمی قرار پائے گا۔ برزخی زندگی چھٹی رہے گی یہاں تک کہ قیامت پھا ہوگی۔ صور اسرافیل پھونکا جائے گا۔ ساری دنیا اور زمین و آسمان کی مخلوق کائنات تہ و بہاد ہو جائے گی۔ دوسری ولحد صور اسرافیل پھونکا جائے گا تو اللہ کے حکم سے سب کچھ آموچہ ہوگا۔ میدان حشر لگے گا اولین و آخرین تمام

انسان وہاں جمع کئے جائیں گے۔ لوگ اپنے جسموں کے ساتھ وہ وہ زمرہ کر کے لائے جائیں گے۔ اسے بعث بعد الموت کا عقیدہ بھی کہتے ہیں یعنی مرنے کے بعد وہ اپنی اولیٰ پھر میدان حشر میں اللہ تعالیٰ لوگوں کے اعمال کے مطابق فیصلہ فرمائے گا۔ نیک و بد اعمال کو میزان پر تولد جائے گا۔ نیکوں کا پلڑا بھاری ہوئے پر اللہ تعالیٰ خوش ہوگا اور اپنی رحمت سے توہر کر جنت میں بھیج دے گا۔ برائیوں کا پلڑا بھاری ہوئے پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوگا ایسے بندے پر غضب فرمائے گا اور اسے جہنم میں ڈالے گا۔ کافروں کیلئے ہمیشہ ہیٹھ کیلئے جہنم ہوگی۔ نیک مومن شروع ہی سے جنت کے مستحق ہوں گے جبکہ برے کام کرنے والے مسلمان جن سے گناہ سرزد ہوں گے اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت سے بخش دے گا جبکہ بہت سے نبیوں اور نیک بندوں کی شفاعت سے بخشے جائیں گے۔ بہت سے نیک مومن ایسے بھی ہوں گے جو حساب اللہ کے فضل سے جنت میں پہلے جائیں گے۔ قیامت کا دن انہارے حساب سے پچاس ہزار سال کے برابر ہوگا۔

اللہ رب العزت کا ارشاد ہے۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَٰعِبِينَ۔

ترجمہ: اور ہم نے نہیں آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے کھیل کے طور پر (یعنی مہلت اور سب سے قصور نہیں بنایا) (دخان: ۲۸)

أَفَنَسِيْبُ الْإِنْسَانِ أَنْ يَذُرْك مُذَي (قمر: ۳۶)

ترجمہ: کیا انسان گمان کرتا ہے کہ اسے پوٹھی مہل چھوڑ دیا جائے گا۔ (یعنی اپنے اعمال کا بدلہ نہ پائے گا)

أَفَنَسِيْبُكُمْ أَتَمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَادًا وَأَتَمُّكُمْ الْبَنَّا لَا تَزُجُفُونَ۔

ترجمہ: کیا تم نے گمان کیا کہ ہم نے تمہیں فضول پیدا کیا ہے اور یہ کہ تمہیں ہماری طرف سے واپس لوٹائیں ہوگا۔ (مومن: ۱۱۵)

أَمْ لَنَجْعَلَ الْمُسْلِمِينَ آمَنُوا وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ لَنَجْعَلَ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ۔

ترجمہ: کیا ہم بنادیں گے ان کو جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل کئے۔ زمین میں فساد کرنے والوں کی طرح کیا ہم پر بیزار ہوں اور بدکاروں سے ایک س سلوک کریں گے۔ (ہرگز نہیں) (م: ۲۸)

أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُفْسِدِينَ۔

ترجمہ: کیا ہم بنائیں گے والوں کو مجرموں (نہ مائے والوں) کے برابر کر دیں گے؟ (ہرگز نہیں) (تلم: ۱)

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اسْتَرْخَوْا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَخْلَعَنَّهُمْ كَالَّذِينَ اسْتَرْخَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مَنَآءَ مُخِيبُهُمْ وَمَعَانِيَهُمْ مَّآءَ خَابٍ خُفِّيُوا۔

ترجمہ: کیا یہ سمجھ رکھا ہے ان لوگوں نے جنہوں نے برائیوں کا ارتکاب کیا کہ ان کے ساتھ ایمان والوں اور نیکوں جیسا سلوک کریں گے کہ ان کی زندگی اور موت باہم برابر ہے۔ (یہ ثابت ہے جو انہوں نے سمجھا۔) (حاشیہ: ۲۱)

مَنْ لَّهٗ نَصْرٌ مِّمَّنْ سَالُوا لَا وَلَئِنْ سَالُوا إِذَا بَيْنَا وَكُنَّا تُرَاهِبًا وَغُلَامًا إِبْرَٰهٖمَ لَمُنْقَرُونَ۔

ترجمہ: بلکہ کیا انہوں نے مثل اسی کے جو کہا تھا پہلوں سے۔ کہا انہوں نے کیا جب ہم مرجائیں گے اور ہو جائیں گے مٹی اور ہڈیاں تو کیا ہم پھر اٹھائیں جائیں گے۔

(مومن: ۸۳)

وَقَالِ الْفٰلِقِينَ كَلْبُوا۟ اِذَا كُنَّا تُرٰٓهٖا وَآهٰٓا وَاَنَا لَمُخْرَجُو۟نَ۔

اور کہا ان لوگوں نے جنہوں نے کھڑ کیا کہ کیا جب ہم اور انہارے آواز اچھا دیتی ہو یہ نہیں گے تو پھر کیا ہم (قبروں سے) نکالے جائیں گے۔ (نمل: ۶)

وَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِغَفِيۡرٍ عَلٰٓى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلٰٓى وَهُوَ الْخَلّٰقُ الْعَلِيۡمُ اِنَّمَا اَرَادَ اَنْ يَقُوْلَ اَنْ يَقُوْلَ لَهٗ لَٰكُنْ فَيَكُوْنُ۔

(یس: ۸۳)

ترجمہ: اور کیا وہ جس نے بنایا آسمانوں کو اور زمین کو نہیں ہے کہ وہ اس بات پر کہہ دے کہ بنائے

انسان جیسے بلاشبہ وہ اس پر قادر ہے اور وہ ہے بہت زیادہ بنائے والا اور صمد والی۔ اس کی شان یہ ہے کہ جب کسی شئی کے بنانے کا ارادہ کرتا ہے تو اس سے کہتا ہے ہو جا تو ہو جاتی ہے۔

وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ط زَاةُ الْفَتْحِ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔

ترجمہ: اور وہی ہے جو بناتا ہے مخلوق کو پہلی بار پھر بنانے کا اسے دوسری بار اور یہ اس کیلئے بڑا آسان ہے اور اس کی شان آسمانوں اور زمین میں سب سے زیادہ بلند ہے اور وہ غالب ہے حکمت والا ہے۔ (روم ۷۷)

مقیدہ آخرت انسان کو فوری مادی منفعت کی بجائے اخروی انعامات کی طرف متوجہ کرتا ہے۔ وہ انسان کو سکھاتا ہے کہ اس کا مقصود دنیا نہیں آخرت ہے۔ اس مقیدہ سے انسان میں خرس و بداد اور بغض و عداوت کی بجائے ایمان و قربانی اور محبت و اخوت کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ آخرت اور ماضی الہی کے حصول کیلئے وہ اند جان تک پیش کرنے کیلئے تیار ہو جاتا ہے۔ بڑی سے بڑی تکلیف اور سختی سے سخت مشکل اس کے راستے کی رکاوٹ نہیں بن سکتی۔ آخرت کا عقیدہ اسے ایک نئے جذبہ عمل سے مزین کرتا ہے جس سے ہاتل مذاہب کے پیروکار باہر نکرتے ہیں۔ یہ عقیدہ ائمہ پر ایمان اور اس کی محبت کی بنیاد پر پیدا ہوتا ہے جس سے اقدار حیات کو پاکیزگی ملتی ہے۔ یہ انسان و حیات کو ہم کا پیغام دیتا ہے۔ اس کو مادی زندگی کی توبہ ملنا ہے۔ اسے احساس تحفظ ملتا ہے۔ وہ اب ہر عمل کی بڑا کا۔ دنیا میں طالب نہیں ہوتا بلکہ اسی عمل پر نواز اور انعام کیلئے آخرت پر امید لگاتا ہے۔ وہ اس راہ سے بے نیاز ہو جاتا ہے کہ وہ موت کے ساتھ فطم ہو جائے گا۔ اس طرح عقیدہ آخرت سے مفرادی ایک ایسی بات تھم لیتی ہے بلکہ ایک ایسی قوم دنیا میں ابھرتی ہے جو موت سے اتنی ہی محبت کرتی ہے جس قدر کہ باطل پرست زندگی سے محبت کرتے ہیں۔ اس عقیدے سے انسان و یقین حاصل ہوتا ہے کہ کارزار حیات میں اس کی قی و کوشش اثر ہے شرم بھی رو جائے تو آخرت میں اسے صلہ ضرور ملے گا۔

ہندو مت عقیدہ آخرت کے اعتبار سے بالکل بھلا ہے اس کے پاس آخرت معاذ برزخی زندگی

مر کر مٹی اٹھنے حساب دینے اور جزا و سزا پانے کے کوئی واضح تصورات نہیں تھے۔ اسلام نے ایک واضح تصور دیا تھا کہ جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔ مر کر فطم نہیں ہو جاؤ گے بلکہ اپنے اعمال کی جزا یا سزا کیلئے دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے۔ ہندو مت اس سلسلے میں الجھے ہوئے تصورات پیش کرتا تھا۔ فرشتوں کو آواگون کے چکر میں ڈال کر مادی و فطرت کا فکار بند دیتا تھا۔ وہ اپنے ماننے والوں کو نہ راہ عمل دیتا تھا اور نہ انہیں جذبہ عمل سے آراستہ کرتا تھا کیونکہ ان کے ہاں خدا اور معبود حقیقی کا کوئی واضح تصور نہیں تھا۔ دیوتا تھے جو مر بھی جاتے تھے کھڑے بھی ہو جاتے تھے۔ ان کی اہمیت گھٹ یا بڑھ بھی جاتی تھی۔ وہ دوسرے دیوتاؤں اور حالات کے سامنے بے بس بھی ہو جاتے تھے۔ ایسے دیوتا جو خود جیتے مرتے رہتے تھے اور بے بس ہو جاتے تھے۔ کسی انسان کو کیسے دوبارہ زندہ کر سکتے تھے۔ ہندو مت نے نروان کے نام سے ایک ایسی آخری منزل سے اپنے لوگوں کو روشناس کرایا تھا جس تک پہنچنا کسی عام آدمی کے بس نہ رہا تھا۔ جس لوگوں کے پاس سے میں کہا جاتا تھا کہ وہ نروان حاصل کر چکے ہیں۔ وہ زیادہ تر خیالی اور تصوراتی ہستیاں تھیں جن کا حقیقی وجود کبھی نہیں پایا گیا تھا یا پھر وہ ان کے گزرے ہوئے مشہور حکمران یا سپہ سالار یا مذہبی مصلح اور استاد تھے۔ جن کو عوام میں بہت زیادہ پوجا و پرانی حاصل تھی۔ ہر جنوں نے ان کی شہرت اور عوامی مقبولیت کو دیکھ کر آہستہ آہستہ ان کیلئے مافوق الفطرت باتوں کے اثبات و شہرت دی اور انہیں نروان کا حامل قرار دیا۔ بعد میں انہیں نروان کے رستے سے ترقی دے کر دیوتاؤں کا اوتار اور بھرو دیوتا اور مہو دیوتا بنائے۔ ان ہندوؤں کا نروان نورو آواگون کا عقیدہ اور دیگر معاد سے متعلق الجھے ہوئے تصورات ایک گورکھ و چند ان کے روئے گئے۔ عوام کیلئے ان میں کوئی کشش اور امید نہ تھی۔

کتاب

اسلام کا ایک بنیادی عقیدہ کتب الہیہ پر ایمان لانا ہے۔ یہ وہ کتابیں ہیں جو کلام الہی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں اور رسولوں کی طرف وحی کیا۔ رسولوں نے ان کتابوں کو لوگوں تک پہنچایا۔ یہ کتابیں ہدایت کا سرچشمہ ہیں۔ تمام قرآنی احکام ان میں موجود ہیں

نبیوں اور رسولوں کے اہم فرائض میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ان کتابوں کو اپنی امتوں پر پڑھیں۔ اپنی اپنی امت کو ان کے احکام سکھائیں۔ ان کی تشریح و توضیح کریں انہی کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد اس پر نازل شدہ کتاب امت میں موجود راسخی اور ان کی رہنمائی کرتی۔ اللہ تعالیٰ جب تک چاہتا ان کتب کو دنیا میں اصل حالت پر قائم رکھتا۔ بعد میں لوگ اپنی بدعتی کے باعث ان میں تحریف اور تبدیلی کر دیتے۔ پھر اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء معجوت کرتا جو لوگوں کو پرانی کتابوں سے ان کی اصل تعلیمات کے ساتھ روشناس کروائے یا اللہ تعالیٰ ان پر نئی کتب نازل فرماتا۔ آخری کتاب قرآن مجید ہے جو ہدایت کا سرچشمہ و رمانی و جسمانی امراض کی شفا اور اور انسانیت کے نام اللہ رب العزت کا آخری پیغام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے آخری نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا۔ اس کتاب کے دوسرے امتیازات کے ساتھ ایک بڑا امتیاز یہ ہے کہ اس کی حفاظت کا اللہ تعالیٰ نے خود لیا ہے۔ چنانچہ اس میں قیامت تک کوئی تبدیلی اور تحریف نہیں ہو سکتی۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالْكِتَابَ الْمُبِينِ فَوَاقِیْ وَضُوْیْهِ وَالْكِتَابَ الْمُبِیْنِ اَنْزَلْنٰ مِنْ قَبْلِ-

ترجمہ: اور (ایمان آنا) اس کتاب پر جو نازل کی اس نے اپنے رسول (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور اس کتاب پر جو اس نے اناری پہلے۔ (نساء: ۱۳۶)

اَلَمْ ذٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِیْهِ خُلِّیْ لِلْمُتَّقِیْنَ-

ترجمہ: ال-م وہ بلند ہے کتاب (قرآن) کوئی شک کی جگہ نہیں اس میں ہدایت ہے اور والوں کو۔ (البقرہ: ۲)

اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ یَهْدِیْ لِلْیُسْرِیِّ وَحِیْ اَقْوَمُ

ترجمہ: بے شک یہ قرآن و دراء دکھاتا ہے جو سب سے سیدھی ہے۔ (نہی اسراء: ۹)

یَهْدِیْ اِلَی الْمُرْشِدِ۔ (الحج: ۲)

ترجمہ: (یہ کتاب) ہدایت کی طرف رہنمائی کرتی ہے۔

خُلِّیْ وَیُشْرِیْ لِلْمُؤْمِنِیْنَ-

ترجمہ: (یہ قرآن) ہدایت ہے اور خوشخبری ہے ایمان والوں کیلئے۔ (نمل: ۲۰)
وَلَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شَافِعٌ وَذِیْخَصَّةٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ وَلَا یُرِیْدُ الْغَافِلِیْنَ
الاعصاف۔ (نہی اسراء: ۸۳)

ترجمہ: اور ہم قرآن میں اتار دیتے ہیں وہ چیز جو ایمان والوں کیلئے شفاء اور رست ہے۔

مَا نُنَزِّلُ لَکُمَا الذِّکْرَ وَآلَا لَکُمْ حَافِظُوْنَ-

ترجمہ: بے شک ہم نے اتارا ہے یہ قرآن اور بے شک ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔

(الحجر: ۹)

قرآن پاک امین اسلام کا ماخذ ہے۔ شریعت مطہرہ کا سرچشمہ اور تمام زمانوں کیلئے سادہ و ہدایت۔ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تشریح و تفسیر ہے۔ قرآن پاک غیر متبدل ہے۔ اس کے الفاظ اس کی تعلیمات اور اس کی زبان کو تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔ لوگوں کی تعلیم اور آسانی کیلئے اس کے تراجم کئے گئے ہیں مگر اس کے متن کو چھوڑ کر لفظ اس کے ترجمہ کو مروج نہیں کیا جاسکتا۔

ہندو دھرم کسی بھی ایسی بنیادی کتاب سے خالی ہے جسے اس کا ماخذ قرار دیا جاسکے۔ مختلف ادوار میں مختلف کتابیں اس کا ماخذ رہی ہیں مثلاً ایدان کے باب قدیم ترین مقدس کتب ہیں مگر آج کا ہندو مت ویدوں کی بنا پر تشکیل نہیں پایا۔ موجودہ ہندو مت نے بنیادی اصولی عناصر غیر ویدی ہیں۔ حتیٰ کہ ہندو متا وید میں آج جن بڑے بڑے ایدانوں کی پوجا ہو رہی ہے وہ بھی غیر ویدی ہیں۔ اس سہ رخیال میں ہندو ازم کی بیوقوفی بہت نمایاں ہو رہی ہے۔ اس ازم جیسے محسوس بنیادوں اور مستحکم تعلیمات پر مبنی دین کے سامنے ہندو ازم ایسا نہیں۔ ذہن تدبیب ہے۔ اس کی بنیادی ہر لحاظ متبدل اور بے بنیاد تعلیمات اسلام کی فطری قائم و دائم اور مستحکم تعلیمات کے مقابلے میں بے حیثیت ہیں۔

حالات

علامہ یحییٰ فرشتے اللہ تعالیٰ کی ایک ایسی مخلوق ہیں جنہیں اس نے نور سے تخلیق کیا ہے

یہ ایک نہیں مخلوق ہیں۔ نظام کائنات کے چلانے کیلئے اللہ تعالیٰ نے انہیں مختلف فرشتوں سے پیدا کیا ہے۔ یہ اس کے حکم کے پابند ہیں۔ ان میں مراد و نہیں دیتے اور نہ ہی ان میں اولاد کا مسئلہ ہوتا ہے۔

اسلام سے پہلے فرشتوں کے متعلق بہت سے لغو اعتقادات مشہور تھے۔ کافر اقوام میں سے بہت سی ایسی تھیں جو انہیں اللہ تعالیٰ کی رضا یا کینہ سمجھتی تھیں۔ اسلام نے اس غلط عقیدے کی نفی کی۔ بعض لوگ انہیں کائنات میں موثر حقیقی مانتے تھے حالانکہ ایسا کہنا شرک ہے۔ موثر حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہے جبکہ فرشتے جو کچھ کرتے ہیں اس کے اذن سے کرتے ہیں۔

اسلام نے ان کے بارے میں جو صحیح احوال میں تعلیم دی کہ یہ اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی مخلوق ہیں۔ ہر وقت اس کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ وہ جو حکم دیتا ہے اسے فوراً پہناتے ہیں اس کی نافرمانی نہیں کرتے۔ اس سے ہمیشہ ڈرتے ہیں۔ زمین و آسمان خاص طور پر ایک مومنوں کیلئے دیا کرتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے نافرمانوں کے لیے عذاب کا وسیع وسیع ہے۔ یہی انسانوں پر اللہ تعالیٰ کے اذن سے برکت یا طاریہ نازل کرتے ہیں۔ موت کے وقت روح بھی فرشتے قبض کرتے ہیں اور ان کی تقسیم ہارش کا برسرِ حال و انسان وغیرہ انسانی و کائناتی اور انہی کے ہاتھوں انجام پانے ہوتے ہیں۔ مگر یہ کچھ بھی خود سے اور اپنی طاقت سے نہیں کرتے بلکہ جو کچھ بھی کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی مولا کی ہوئی طاقت سے کرتے ہیں۔

اندوؤں کے ہاں فرشتوں کا کوئی قصور نہ تھا۔ گمان یہ ہے کہ ان کے بہت سے دیوتا جن کی وہ پوجا کرتے تھے۔ وہ ملائکہ کے بارے میں ان کے بگڑے ہوئے عقیدت کا شاخسانہ تھے۔ آہستہ آہستہ ان کے مذہبی پیشواؤں نے فرشتوں کے ذکر ہی کو ختم کر دیا اور صرف دیوتاؤں کا تذکرہ ہوتا رہ گیا۔

ہندو مظاہر کائنات کی پرستش کرتے تھے اور ان کیلئے مختلف دیوتا مانتے تھے۔ جب اسلام کی یہ تعلیم ان کے سامنے آئی کہ دینے والا فقط خدا ہے۔ البتہ وہ انتظام اپنی ایک مخلوق ملائکہ کے ذریعے کرتا ہے تو ان کے لئے اصل حقیقت آشکار ہو گئی اور دیوی دیوتہ اس کے نور کو دھندلے سے نہایت پالنے ہی میں انہیں نے اپنی مافیہ تکھی۔

تقدیر

اسلام نے قدر یعنی تقدیر کا عقیدہ عطا کیا ہے۔ عقیدہ تقدیر سے مراد ہرگز یہ نہیں کہ انسان مجبور شخص ہے بلکہ اسلام نے یہ تعلیم دی ہے کہ کوشش بندہ کے بس میں ہے اور تقدیر رب کے پاس ہے۔ چنانچہ بندہ کبھی کوشش کو ترک نہیں کرنا چاہئے بلکہ اپنی زندگی کے تمام معاملات میں بھرپور اور عمدہ ترین کدو کاوش کرنے کے بعد نتیجہ رب پر چھوڑ دینا چاہئے۔ کبھی یہ نہ کہتا ہے کہ میں یہ کروں گا بلکہ یہ کہتا ہے کہ میں اللہ اللہ یہ کروں گا۔ یعنی کوشش چوری کروں گا۔ آگے ہونے چاہتا تو کام ہو جائے گا ورنہ نہیں ہوگا جب کوئی کام ہو جاتا ہے تو اللہ انسان کے حق میں دیا اس کے خلاف تو اسلام کہتا ہے کہ یہ دیکھ لیں۔ اس نے اسی طرح ہونا تھا کیونکہ تقدیر یہی تھی اب اس پر مشورہ ہے کی بجائے جو نہیں ہوا اس کیلئے کوشش کرو۔

اسلام کا عقیدہ تقدیر انسان کو مایوسی اور قنوطیت سے بچاتا ہے اور اسے ہمہ وقت کارزار حیات میں سرگرم رکھتا ہے۔ اسلام کہتا ہے کہ ہر وقت اپنا حصہ اور نصیب تلاش کرتے رہو اور کبھی اس سے روکتے نہ ہو۔ چہاں کہی ہوش نہیں اپنے حصے تک پہنچائی رہے گی۔
وَاتَّقُوا مَا كَسَبَ اللَّهُ لَكُمْ۔

ترجمہ: اور تلاش کرو اس کو جو لکھا ہوا ہے اللہ نے تمہارے لئے۔ (آیہ: ۱۸۷)
ہندو مت ایسے کسی عقیدے سے نیکس خالی ہے جو ناکام ہونے والے آدمی کو دوبارہ عمل کے قابل بنائے جبکہ ایک مسلمان ناکام ہونے کے بعد بھائے مایوس ہونے کے اسے اپنے حق میں تقدیر کا فیصلہ سمجھ کر قبول کرتا ہے اور اگلی کامیابیوں کیلئے سرگرم عمل ہو جاتا ہے۔

عبادات

اسلام کا نظام عبادت سادہ اور اچھوتا ہے اس میں تسبیح اور استغفار ہے۔ انسانی اوقات کے مطابق ہے۔ یہ طبیعت میں استقامت اور تحکات پیدا نہیں کرتا۔ ایمان لانے کے بعد ان کے مختلف متعین اوقات میں پانچ نمازوں کی ادائیگی ہر آدمی کے ذمہ فرض ہے۔ صاحب نصاب پر سال میں ایک دفعہ کو تو سال میں ایک ماہ کے روزے اور صاحب مال پر ہر چار سال

تحقیق کا منصب اور خفیہ ہے اور تمام حقوقات پر فوقیت اور فضیلت رکھتا ہے اس کیلئے ساری کائنات
 مسخر کر دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات پر اس کی حکمرانی کو قائم کیا ہے تمام مظاہر اظہار
 اور جمیع مخلوقات اس کی خدمت گزاری کیلئے بنائی گئی ہیں۔ اسے چاہئے کہ وہ اپنی خدا
 مددیتوں اور قوتوں سے کام لے کر کائنات کی تمام مخلوقات اور مظاہر سے خدمت کام لے۔
 اور شاد خداوندی ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ۔

ترجمہ: ہم نے آدمی کو احسن تقویم پر بنایا۔ (تین ۳۰)

وَأَذَلَّلْنَا زِينَةً لِّلْمَلٰٓئِكَةِ الَّتِي جَاعِلٌ لِّیَ الْاٰرَظِیْنَ خَلِیْفَةً

ترجمہ: اور (یاد کرو) جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا: میں زمین میں تمہارا نائب
 بنایا۔ (البقرہ ۳۰)

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ (بنی اسرائیل ۷۰)

ترجمہ: اور تحقیق ہم نے بنی آدم کو فضیلت عطا کی ہے۔

وَسَخَّرْنَا لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ لَعَلَّ لَیْسَ دَالِكُ
 الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّتَعَفَوْنَ۔

ترجمہ: (اور اللہ تعالیٰ نے) مسخر کر دیا ہے تمہارے لئے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو
 کچھ زمین میں ہے سارے کا سارا۔ (عاشیہ ۱۳)

اسلام کے اس انسانی عظمت و فضیلت کے نظریہ کا ہندوؤں کے ہاں کوئی نام و نشان نہ
 تھا بلکہ ان کے نظریات و عقائد ایسے تھے کہ ہندو دھرم نے اپنے ہی دھرم کا رونا کیلئے انسانی
 کو سب سے بڑی مصیبت اور دکھ بنا دیا تھا۔ ان کے نزدیک دنیا کی زندگی سب سے بڑا دکھ تھا
 جبکہ اس زندگی سے نجات پا جانا سب سے بڑا سکھ تھا اسی لئے وہ لوگوں کو اجرت دے کر خود کو
 قربان کرتے تھے۔

جبکہ اسلام نے لوگوں کو یہ امید افزا نظریہ عطا کیا تھا کہ یہ دنیا اگلی زندگی کیلئے زاد و بار اور
 کھیتی ہے یہاں انسان برے نہیں بنے آگے جا کر کالے گا۔ لہذا اسے بلائے کے محل سے

الصَّلٰوةَ وَآلِیَ التَّوْبَةِ وَالتَّوْبَةَ اَدَاكَرَ زَكٰوةً اور پورا کر دے والے ہوں وہ
 بِعَقْدِهِمْ اِذَا عَاهَدُوا وَالضَّہْرٰیۤیۡنِ لَیۡ
 الْبَیِّنٰتِۭ وَالنَّصْرَۃَ وَجِیۡنَ النَّاسِ ط
 وَآوَلٰیۤیۡكَ الْمَدِیۡنَیۡنِ صُدُّوْا وَاُولٰٓئِکَ
 هُمُ الْمُتَّقُوْنَ۔
 پر سزا گار ہیں۔ (بقرہ ۱۷۷)

یہاں عقائد و عبادات کے ساتھ حسن و عدلت اور صبر کو بھی نیکی میں شامل کیا گیا ہے جو
 کمالی اخلاق سے ہیں بلکہ اخلاق عالیہ کی بنیاد ہیں۔

اسلام کے برعکس ہندوؤں میں اعلیٰ اخلاق کا کوئی تصور نہ تھا ان کے ہاں خبیث اور
 اخلاق ہدایت دہکتے۔ بد مذہبی ہونے کیلئے یا اخلاق ہونا ضروری نہ تھا۔ ایک شخص بہت بڑا مذہبی
 اور عبادت گزار ہونے کے ساتھ ساتھ بہت بڑا تیمار افروشی کا رونا پنا اور بہ کار بھی ہو سکتا
 تھا۔ اس کے اخلاق روڈیہ اس کے اعلیٰ مذہبی مقام کو متاثر نہیں کر سکتے تھے۔ ان کے ہاں
 پراسٹر کا واقعہ بہت مشہور ہے بلکہ ان کی مذہبی کتابوں میں ایک بڑے حوالے کے طور پر
 درج ہے۔ جس کے مطابق پراسٹر نے ہا جود اس کے کہ وہ بہت بڑا اہل و عابد تھا۔ ایک
 خان کی بیٹی کے ساتھ زنا کیا جس سے وہ اس پر زنا ہوا۔ یہاں بھی ان کا ایک قد آور مذہبی آدمی
 تھا۔ اس ولد الزنا ماہیاس کے واقعہ میں ہے کہ اس نے راجہ شین کی رضامندی بلکہ اس کے
 کہنے پر اس کی رائیوں سے زنا کیا جن سے راجہ کے بچے ہوئے ان میں سے ایک پانہ تھا جو
 ہندوؤں کا مشہور رہا ہے۔

غرضیکہ ہندو اعلیٰ اخلاق سے عاری تھے ان کے ہاں اخلاق روڈیہ کا ارتکاب بڑی جرات
 سے کیا جاتا تھا لہذا ان کے ہاں نفس کاری بیکارمی اور اس جیسے اور گناہوں کا معاہدات اور
 مذہب کا حصہ سمجھ کر کئے جاتے تھے۔

شراب انسانیت

اسلام نے انسان کو شرافت و عظمت کا پیکر قرار دیا ہے۔ اسلام کے مطابق انسان اللہ

کبھی غافل نہیں ہونا چاہئے اور نہ ہاتھ پر ہاتھ دھر کے بیٹھنا چاہئے۔

حدیث پر کہ میں آیا ہے۔

الدنيا مزروعۃ الاخرة۔

ترجمہ: دنیا آخرت کی بھٹی ہے۔

ایک موقع پر کسی کے سوال کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے اچھا آدمی وہ ہے جس نے اپنی عمر باری اور نیک کام کئے۔

بندوں کے پاس وقار و عظمت پر مبنی نظریہ نے انہیں ولایت و پستی کی حقیق گہرائیوں میں گرا دیا تھا۔ حتیٰ کہ وہ ان چیزوں کے پھاری بن گئے تھے جو ان کی خدمت لینے لگی تھیں۔ سورج پانڈا ستارے نور پانی پھاڑا اور آگ سب ان کیلئے قاتل پرستش تھی۔

سود خوری کی ممانعت

اسلام ہمیشہ سے سود خوری کے خلاف رہا ہے۔ اس کے نزدیک یہ سخت فحش اور حرام فعل ہے۔ اسے اپنی مائیں کے ساتھ بدکاری کرنے سے بھی زیادہ برا اور گناہ کا کام قرار دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ۔

ترجمہ: اے ایمان والو! نہ کھاؤ سود کو گناہ چو گنا اور اللہ سے ڈاؤ کہ تم نجات پاؤ۔

(آل عمران: ۱۳۰)

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَتَغَيَّرُونَ إِلَّا نَحْمِ يَفْقَهُمُ الَّذِي يَتَغَيَّرُونَ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا أَشْيَا الْبَيْعِ يَتْلُو الرِّبَا وَاسْتَحْلَى اللَّهُ مَبِيعَ وَخَرَجَ الرِّبَا۔

ترجمہ: وہ لوگ جو سود کھاتے ہیں نہیں کھڑے ہوں گے (قیامت کے دن) مگر اس طرح جیسے کھڑا ہوتا ہے وہ شخص جسے چھوڑا انھوں نے ہناؤ اور شیطان نے چھوڑا۔ یہ سراسی بنا رہا ہے۔

کہ انہیں ملے کہ کہ تجارت بھی سود کی مانند ہے حالانکہ اللہ نے حلال کیا ہے تجارت کو اور حرام نہیں ہے سود کہ۔“

(البقرہ: ۲۷۵)

سود ہندوؤں کے پاس نہ صرف جائز تھا بلکہ سود کی خواست نے ہند کے بے شمار لوگوں کو نسل در نسل اپنی گرفت میں لے رکھا تھا۔ یوں تو دنیا بھر میں سود کے ہاتھوں نسل انسانی ذلیل و بدادوری تھی مگر ہندوؤں کے ہاں اس کی طاقتیں دیگر اقوام کی نسبت کہیں زیادہ تھیں۔ ان حالات میں اسلام کا ظہور ہوا اور اس نے انتہائی زور و اثر پہلے سے نہ صرف سود کی ممانعت کی بلکہ اپنے معاشرے سے اسے یکسر ختم کر دیا اس کے مثبت اثرات دنیا کی بہت سی دوسری اقوام پر بھی پڑے جن میں ہند بھی شامل ہے۔

مساوات

اسلام کا ایک بلند پایہ اصول مساوات انسانی ہے۔ انسان ہونے کے ناطے اس کے نزدیک تمام انسان برابر ہیں۔ کسی کو کسی پر کوئی شرف و فضیلت نہیں سوائے تقویٰ کے۔ حدیث پاک میں آیا ہے۔

یعنی عربی کو کلمی پر اور کلمی کو عربی پر کوئی فضیلت نہیں سوائے تقویٰ کے۔

اللہ رب العزت کا فرمان ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَفْضَلُكُمْ۔ (حجرات: ۱۳)

ترجمہ: اے لوگو! ہم نے تمہیں پیدا کیا ایک نر اور مادہ سے اور ہم نے تمہیں مختلف گروہ اور قبیلے بنا دیے تاکہ تم پہچان لو۔ یہ ایک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔“

ہندوؤں میں مساوات کا کوئی تصور نہ تھا ان کے پاس ذات پات کا قبیح ترین نظام پایا جاتا تھا۔ برہمن کھنڈی ویش اور شورو۔ یہ چار ذاتیں چھوٹی ذات تھیں جو وہ خود کتھائی نیک اور پرہیزگار کیوں نہ ہو ذات کے کسی فرد کا مقابلہ نہ کر سکتا تھا۔ ہمیشہ کتر اور ذلیل ان

سمجھا جانا اس کے مقدور میں تھا۔ جبکہ بڑی ذات کا کوئی فرد وہ تو کتنا ہی برا کہوں تو وہ بڑا اور معزز ہی سمجھا جاتا تھا۔

غرضیکہ انسانی مساوات والدین کے ساتھ حسن سلوک اہل و عیال سے نیک برتاؤ اور گانہ گیتوں اور شہ دادوں پر مکتا ہوں پر ویدوں مسافروں، مہمانوں، پیادوں، عام لوگوں حتیٰ کہ جانوروں تک کی شہر گیری اور انسانیت کی طلاع اسلام کی تعلیم و تربیت کے اہم اجزاء ہیں۔ چنانچہ اہلسنت و ایمان اسلامت انبارِ اقبال، شرم و حیا، رحم و انصاف، اہد کی پاسداری، مخلوق پر راز و مخفی ناجازی، اللہ ال اعظامت، بیادری حق پرستی اور صلح جوئی و صفات اسی ہیں جن سے اسلام نے اپنے پیروکاروں کو آراستہ کیا۔

اسلام نے ہر قسم کے اخلاق اچھے، صفات خیر اور انسانیت کش کاموں سے منع کیا چنانچہ یہود، مسلمان، عیسائی، یا کسی دوسرے کی باغی ہو کر کسی دوسرے کی ہوس کو ہد گمانی، حسد، بغض، کینہ، غرور، حسد، حرص، دکھاوا، اعلیٰ جھگڑا، حسد، غرور، دشمنی، بغض، فضول خرچی، پوری ابرام کمانی، دوشربا، جوڑ جھوٹوں کے چمے، بھیک، لالچے کا پیشہ، زنا، لاشی، مریاتی، رشوت، احسان، جھکا نا اور ان جیسے دوسرے بے کام اسلام کے دین سے منع ہو کر اور حرام ہیں۔

دعوت و تبلیغ اسلام

اسلام اپنے ماننے والوں کو کس قدر یا نیزہ زدگی و طاقتور ہے اور اخلاق کے کیسے بلند مقام پر پہنچاتا ہے۔ باطل اور باطل خاص طور پر بدعت جیسے اہرم میں اس کا کوئی تصور نہ تھا۔ بدعت کے ماننے والوں کی اکثریت انجانی و ابلت اور معیبت کی زد کی سرگردی تھی۔ ایسے میں اسلام کی تعلیمات ان کیلئے ابر و رحمت کی برسات ثابت ہوئیں۔

اسلام نے نہ صرف عقلی تعلیمات اور اخلاق و احکام پر مشتمل کام، مثلاً حیات و طاف، بلکہ دعوت و تبلیغ اسلام کا کام بھی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر زور و اثر اور اثر آفرین طریقے سے کیا کہ سبے شام مشکلات، مصائب و آلام اور دشمن حالات کے باوجود دشمن سے عرصہ

میں اسلام کا پیغام چار و پنج عالم میں پھیل گیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنے مہم مبارک میں تبلیغ اسلام کے کام کو اسی زور و ارادہ اور اثر و تکرار سے جاری رکھا چنانچہ نبی نے اس سے بڑے بڑے ممالک کی طرف بھی تعلیمات اسلام سے منور و شاد کام ہوا۔ بعد ازاں صدیوں میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے اس تبلیغی کام کو ان کے پیروکاروں نے سزا سوا سوا کیا۔ کرام نے اسی زور و شور سے جاری رکھا۔ نتیجتاً کفرستان ہندو کشمیر بن گیا جہاں اسلام کے ماننے والوں کی تعداد دینا کے کسی بھی دوسرے خطے سے نہیں زیادہ ہے۔

یہاں ہر دعوت و تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کی روحانی جیسا کہ مکتبہ ذکر کریں گے تاکہ یہ حقیقت خوب آشکار ہو جائے کہ وہاں پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام علیہ السلام کے نزدیک لوگوں کو دین اسلام کی دعوت دینا بڑے سے زیادہ محبوب تھا۔ چنانچہ اس سلسلہ میں وہ اپنی جان اور مال تک کی پروا نہ کرتے تھے ان سے دل میں سب سے زیادہ ترپ اور خواہش اس بات کی تھی کہ تمام لوگ جنت چلے جائیں اور اللہ نے دین میں اہل و عیال کو جائیں۔

تبلیغ دین وہ مقدس فریضہ ہے جسے انجام دینے کے لیے رب (الجلال) نے انبیاء کرام اور مرسلین عظام کو مامور کیا۔ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ارشاد فرمایا گیا: **بَابُهَا مَوْسُوْلٌ بَلِّغْ مَا نَزَّلَ الْكِتَابُ مِنْ ذِكْرٍ وَانْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلِّغْتَ رِسَالَتَهُ**۔ **وَاللّٰهُ يَخْصِمُكَ مِنْ النَّاسِ مَنْ اَنْ اَنْ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ**۔

ترجمہ: "اے رسول! جو آپ کے رب کی طرف سے آپ پر نازل کیا گیا ہے اسے (لوگوں تک) پہنچا دیجئے اور اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو آپ نے اس کا پیغام نہ پہنچا دیا اور اللہ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔ سچے ٹک اللہ تعالیٰ کافروں کو ہدایت دیتا۔" (المائدہ: ۶۷)

اسی قرینہ تبلیغ کی انجام دہی کے لیے قرآن پاک میں ارشاد فرمایا گیا ہے: **بَابُهَا مَوْسُوْلٌ بَلِّغْ مَا نَزَّلَ الْكِتَابُ مِنْ ذِكْرٍ وَانْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلِّغْتَ رِسَالَتَهُ**۔

ترجمہ: "اے رسول! جو آپ کے رب کی طرف سے آپ پر نازل کیا گیا ہے اسے (لوگوں تک) پہنچا دیجئے اور اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو آپ نے اس کا پیغام نہ پہنچا دیا اور اللہ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔ سچے ٹک اللہ تعالیٰ کافروں کو ہدایت دیتا۔" (المائدہ: ۶۷)

آپ مایہ مضبوط و مسلمہ و ایک حکومت لوگوں کے سامنے ان الفاظ میں پیش کرتے کا شہرہ آیا
 قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي
 يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ۔

ترجمہ: "آپ فرمادیں اسے انسانوں میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔ وہ اللہ جس کی
 آسمانوں اور زمین میں حکومت ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہی وعدہ کرتا ہے اور مانتا
 ہے۔ پس ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر جو نبی امی ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ پر۔
 اس کے کلمات پر اور پیروی کرو ان کی تاکر تم راہ پاؤ۔" (الحزاب: ۱۵۸)

دین کی تبلیغ کے لیے جو جامع اوصاف اللہ رب العزت نے آپ کو عطا فرمائے تھے
 انہیں قرآن پاک میں یوں ذکر فرمایا گیا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (۱) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِالْبَيِّنَاتِ
 وَحَسْبُ الْإِسْلَامِ (۲)

ترجمہ: "اسے نبی ایم نے آپ کو بھیجا گواہ بنا کر اور خوشخبری دینے والا اور ڈرنا سناتے والا اور ہدایت
 کی طرف بلاسنے والا اس کے حکم سے اور چمکانے والا چرچہ الخ۔" (الحزاب: ۴۶، ۴۷)

ایک اور مقام پر آپ کے ان اوصاف و صفات کو ذکر کے ان کی فرض و دعوت بھی اچھا کی
 واضح انداز میں بیان فرمائی گئی ہے:

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (۱) لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنُقَرِّبُوا
 وَلِقَائِهِمْ (۲) وَنُنْذِرُهُمْ بِكُفْرِهِمْ وَأَنَّهُمْ لَآتِينَ

ترجمہ: "ہم نے آپ کو بھیجا گواہ بنائے والا اور خوشخبری دینے والا اور ڈرنا سناتے والا تاکہ
 تاکہ تم لوگ ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کی (رسول کی) نصیحت کرو اور اس کی
 (رسول کی) توفیق کرو اور ائمہ کی پاکیزگی اور شام۔" (فتح: ۶۸)

اللہ رب العزت نے آپ کو رسالت و نبوت اور تبلیغ دین کے کام میں کامیابی سے
 دیکھنا دھونے کی خوشخبری قرآن پاک میں پورے واضح انداز میں بیان فرمائی ہے:

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَذِينَ الْعَاقِبَةِ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
 وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ۔

ترجمہ: "اسی نے بھیجا اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر تاکہ اسے ہر دین پر غالب کر
 دے تاکہ ہر مشرکوں کو یہ پتا لگے۔" (البقرہ: ۲۱۳)

جس طرح دین حق ہر باطل دین پر غالب ہونے والا ہے اسی طرح اہل حق کے لیے یہ
 توفیق ملانی گئی ہے کہ ہمیشہ باطل کے پیروکاروں پر غالب ہوں گے۔
 وَأَنفَعُ الْإِنسَانُ الَّذِي يَسْمَعُ الْكَلِمَ وَتُؤْمِنُ بِهَا

ترجمہ: "اور اگر تم ایمان والے ہو تو تم ہی غالب ہو گے۔" (آل عمران: ۱۳۹)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد بیان
 کرتے ہیں کہ میری اور اس دین کی مثال جسے دے کر اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا ہے اس آدمی کی
 طرح ہے جو اپنی قوم کے پاس آیا اور کہا "اے میری قوم! میں نے اپنی آنکھوں سے (وہ جن
 فوج کو (تمہاری طرف آتے) دیکھا ہے۔ میں تم کو بلے کسی فرض کے آگاہ کر رہا ہوں
 میں (بھاگنے میں) ہلکی کر ڈھلی کرو۔" تو اس کی قوم میں سے کچھ لوگوں نے اس کی بات
 مان لی اور شام پڑنے ہی چلے آئے اور آرام سے چلتے رہے اور غصے کے اور اس قوم میں سے
 کچھ لوگوں نے اسے بھونکا اور اسے بکھڑا کر دیا۔ یہ ہے جو دشمن کی فوج کے سامنے آئے
 کے انہیں ہلاک کر دیا اور ان کو قتل کر دیا۔ یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے میری بات مانی
 اور جو دین حق میں ایمان لائے اس پر عمل کیا اور ان لوگوں کی جنہوں نے میری بات نہ مانی اور جو
 دین حق میں لایا دوسرا اس کو چھٹایا۔" (بخاری و مسلم)

حضرت چامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ کچھ فرشتے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو رہے تھے۔ فرشتوں نے
 اچانک کہا تمہارا دین جو وہ کہہ لیے ایک مثال ہے اس مثال کو جان کرو۔ انہیں فرشتے
 نے کہنے پر سو رہے ہیں "اور بعض نے کہا کہ ان کی آنکھیں سوتی ہیں اور اول ہاتھ دھو رہے ہیں
 ان فرشتوں نے کہا کہ ان میں ایمان اس آدمی کی طرف سے ہے کہ اس نے ایک کہہ دیا اور اس نے

میں کھانے کی دعوت کا اہتمام کیا اور بلائے واسطے کو بھیجا چنانچہ جس نے اس بلائے واسطے کی بات مانی وہ گھر میں داخل ہو گیا اور اس دعوت میں سے کھایا اور جس نے اس بلائے واسطے کی بات نہ مانی وہ گھر میں داخل ہوا اور اس دعوت میں سے کھایا۔ پھر فرشتے کہتے گئے کہ "ان کے سامنے اس مثال کا مطلب بیان کرو۔" اس پر بعض فرشتوں نے کہا "یہ سورہہ ہیں" اور بعض نے کہا "ان کی آنکھیں دلی ہیں اور اس جاتا رہتا ہے۔" تب فرشتوں نے یہ مطلب بیان کیا کہ "وہ گھر جنت ہے اور بلائے واسطے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔" پھر جس نے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی امانت کی اور جس نے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی کی اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وجہ سے لوگ دو طرح کے ہو گئے۔ پس جس نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات مانی اس نے اللہ تعالیٰ کی ہمت مانی اور وہ جنت میں جائے گا اور جس نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نہ مانی اس نے اللہ تعالیٰ کی نہ مانی اور وہ جنت میں نہیں جائے گا۔" (دوری)

دعوت و تبلیغ دین کی خاطر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خطر اب اور تڑپ

حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کفر و شرک، فسق و فجور اور خدق و کراہی میں مبتلا دیکھ کر بہت زیادہ کڑھتے تھے۔ ہر وقت اسی فکر میں رہتے تھے کہ لوگ اللہ تعالیٰ کے دین میں داخل ہو جائیں فسق و فجور کی راہ چھوڑ دیں۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہمیشہ یہ تڑپ رہتی کہ تمام لوگ ہدایت پا جائیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سامنے میں آ جائیں۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خطر اب اور بے قراری اس سلسلہ میں اس قدر زیادہ تھی کہ خود خالق کا نام لے لے اس تڑپ اور بے قراری کا ذکر قرآن پاک میں انتہائی خوبصورت انداز میں فرمایا:

فَلْيَلْكَ بِأَجْعٍ لَّفْسَكَ غُلِي أَتَارَهُمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْخَبِيرِ (مجاد)
ترجمہ: "شاید آپ تو ان لوگوں کے پیچھے رخ و غم میں اپنے آپ کو ہلاک ہی کر دیتے ہیں اگر یہ لوگ اس کلام پاک پر ایمان نہ لائیں۔" (المصنف: ۶۰)

اسی طرح لوگوں کے بارے میں ارشاد فرمایا:

فَعَنْهُمْ شَقِيٌّ وَنَجِيًّا (۱)

ترجمہ: "میں ان میں (لوگوں میں) بد بخت بھی ہیں اور نیک بخت بھی۔" (سورہ: ۱۵۵)
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد اور اس جیسی دیگر قرآنی آیات کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اس بات کی بہت زیادہ خواہش تھی کہ تمام لوگ ایمان لے آئیں اور آپ سے ہدایت پر ہدایت کر لیں۔ آپ کا یہ خطر اب دیکھ کر اللہ عزوجل نے آپ کو یہ بتایا کہ صرف وہی لوگ ایمان لائیں گے جن کے لیے لوہے کی مخلوط پیلے (ایمان لانے کی) سعادت لکھی جا چکی ہے اور صرف وہی لوگ گمراہ ہوں گے جن کے لیے لوہے کی مخلوط پیلے سے یہ بد بختی لکھی جا چکی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ارشاد فرمایا:

لَعَلَّكَ بِأَجْعٍ لَّفْسَكَ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْخَبِيرِ (۲)
لَسَاءَ مَا هَذَا فَكَلْتُ أَنَّهُمْ لَهَا غَضَبِي (۳)

ترجمہ: "شاید تو ہلاک کر دے اپنی جان اس بات پر کہ وہ ایمان نہیں لاتے۔ اگر ہم چاہیں تو تڑپ کر دیں ان پر آسمان سے ایک نشانی پھر دے جائیں ان کی گردنیں اس کے آگے نہکے۔" (الشعر: ۵۱۳)

ایک دوسرے مقام پر حق تعالیٰ نے آپ کی اس تڑپ کے بارے میں یوں ارشاد فرمایا:

لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِغَضِيْبٍ (۴)

ترجمہ: "آپ ان پر گھران نہیں ہیں (کوئی پھرے یا اتار کرے آپ سے ہرگز نہ ہوگی۔)" (نہاش: ۱۲)

حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذمہ داری قرآن پاک میں یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کو پورا پورا لوگوں تک پہنچاویں۔ آپ کا اسی ناکستہ کرنا کافی تھا مگر آپ لوگوں کے ایمان لے آنے کی اپنی فکر کرتے اور اس خاطر فود لوگوں

قدرِ معصیت میں ڈالتے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی صفاتِ محمودہ کے بیان میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے حریص علیکم کے الفاظ بھی ارشاد فرمائے یعنی یہ پیغمبر تمہارے ایمان لانے پر بڑے حریص ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ وََءَازٍ مُِّنْهُمْ

ترجمہ: "یقیناً تمہارے پاس ایک رسول تشریف لائے ہیں جو تم میں سے ہیں جو تکلیف تمہیں پہنچانے والے ہیں اور تم پر ہوشیار اور تم پر بڑے حریص ہیں ایمان والوں پر بڑے مہربان اور نرم والے ہیں۔" (الشوریہ: ۱۲۸)

چنانچہ آپ کے لوگوں کے ایمان لے آنے کی فکر میں مضطرب رہنے خود کو اس کام میں وجہ سے مشغول نہیں لے لے رکھتے اور اس مقصد کے لیے بے انتہا تکالیف برداشت کرنے کے واقعات سے سیرتِ طیبہ کی کتب بھری پڑی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ابوطالب بیمار ہوئے تو قریش کا ایک ولد ان کے پاس آیا جس میں ابو جہل بھی تھا، انہوں نے کہا: "آپ کا بھتیجا ہمارے یہودوں کو برا کہتا ہے اور اس میں اس طرح کرتا ہے اور یوں یوں کہتا ہے۔ میں آپ ان کے پاس کوئی آدمی بھیج کر ان کو بلا لیں اور ایسا کرنے سے انہیں روک دیں۔" انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک آدمی بھیجا۔ آپ تشریف لے آئے اور کمرش داخل ہوئے اس وقت ابوطالب کے پاس ایک آدمی کے بیٹھنے کی جگہ تھی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: "ابو جہل لعنہ اللہ علیہ کو یہ ڈر پیدا ہوا کہ اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ابوطالب کے پہلو میں بیٹھ گئے تو (قریب اوسنے کی وجہ سے) ابوطالب کے دل میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے غری پیار ہو جائے گی۔ چنانچہ وہ چھٹانک لگا کر خود اس جگہ بیٹھ گیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے پیچھے کے پانچٹھنے کے لیے جگہ نہ لی۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دروازے کے قریب بیٹھ گئے۔ ابوطالب نے آپ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم سے کہا: "اے پیغمبر! کیا بات ہے کہ تمہاری قوم کے لوگ تمہاری شکایت کر رہے ہیں؟ وہ کہہ رہے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے معبودوں کو برا کہتے اور اس میں طرح کی باتیں کرتے ہیں۔" حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اس پر وہ سب لوگ بولنے لگ گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بات چیت شروع فرمائی اور فرمایا: "اے چچا! میری یہ خواہش ہے کہ یہ لوگ صرف ایک کلمہ پڑھ لیں تو تمام اہل عرب ان کے تابع اور فرمانبردار ہو جائیں گے اور سب اہل عجم ان کو جزیہ دینے لگ جائیں گے۔" آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی یہ بات سن کر وہ لوگ چونکے ہو گئے اور کہنے لگے: "آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والد کی قسم (اس کے لیے) ایک کلمہ تو کیا ہم اس کلموں کے ماننے کو تیار ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بتائیں وہ کلمہ کیا ہے؟" ابوطالب نے بھی کہا: "اے میرے پیغمبر! وہ کلمہ کیا ہے؟" آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "لا الہ الا اللہ" یہ سن کر وہ لوگ پریشان ہو کر اپنے کپڑے بھاڑنے لگے اور کہنے لگے: "اے معبودوں کی تمہا ایک ہی معبود رہنے دیا۔" یہ بہت عجیب اور انوکھی بات ہے۔ "حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: "اس موقع پر اجعل الالهة الہا واحدا، ان هذا لشیء عجاب سے لے کر بل لعلہم لو اعداب تک آیات نازل ہوئیں۔" (احمد، سنائی ترمذی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "اللہ کی خاطر جتنی تکلیف مجھے پہنچانی گئی اتنی کسی کو نہیں پہنچانی گئی اور جتنا مجھے اللہ کی وجہ سے ڈر لایا گیا" اتنا کسی کو نہیں ڈرایا گیا اور مجھ پر تمہیں دن اور راتیں راتیں مسلسل ایسی گزری ہیں کہ میرے اور بلائیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کسی چادر کے ٹھکانے کے قابل صرف اتنی چیز ہوتی جو ہمالی کی بغل کے نیچے آجاتے (یعنی بڑی کم مقدار میں ہوتی تھی)۔" (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

حضرت عقیل بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قریش ابوطالب کے پاس آئے اور کہنے لگے: "ابوطالب! آپ کا بھتیجا ہمارے گھروں اور ہماری مجالس میں ہمارے پاس آتا ہے اور ہمیں ایسی باتیں سناتا ہے جن سے ہمیں بڑی تکلیف ہوتی ہے۔ آپ مناسب سمجھیں تو اس کو ہمارے پاس آنے سے روک دیں۔" ابوطالب نے کہا:۔

کہا "اے عقل! اپنے بچا زاد بھائی کو میرے پاس بلا لاؤ۔" چنانچہ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ابوطالب کی ایک کوفٹری میں سے بلا کر لایا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میرے ساتھ چلے آئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سایہ میں چلنا چاہتے تھے (تیز دھوپ کی وجہ سے) لیکن راستہ میں سایہ دل سے نکلتی کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوطالب کے پاس پہنچ گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ابوطالب نے کہا "اے بھتیجے! اللہ کی قسم جیسے کہ تم کعبہ میں اور ان کی مجلسوں میں جا کر ان کو ایسی باتیں سناتے ہو جن سے ان کو دکھ ہوتا ہے اگر تم مناسب سمجھو تو ان کے پاس جانا چھوڑ دو۔" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکار کو آسان کی طرف اٹھا کر فرمایا "میں امر کو دے کر مجھے بھیجا گیا ہے اس کو چھوڑنے کی میں طاقت نہیں رکھتا جس طرح تم میں سے کوئی سورج میں سے آگ کا شعلہ لانے کی طاقت نہیں رکھتا۔" اس پر ابوطالب نے کہا "میرا بھتیجہ کبھی غلط بات نہیں کہتا" تم سب بھلائی کے ساتھ واپس جاؤ۔"

(عبرانی)

ان واقعات سے فوج واضح ہو جاتا ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دعوت دین اور تبلیغ اسلام کے لیے کس قدر تکالیف اٹھاتے رہے مگر اس کے باوجود بھی انہوں نے دعوت و تبلیغ دین کی طرف سے کوئی لاپرواہی نہ برتی نہ کبھی اس سلسلہ میں سستی یا غفلت کا شکار ہوئے۔ بلکہ آپ کو ہمیشہ یہی فکر و امن سیر رہتی کہ لوگ خدا نے وعدہ والا شریک پر ایمان لائیں ایک اعمال اختیار کر لیں اور دوزخ کی آگ سے بچ جائیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کام کی راہ میں آنے والی کسی بھی رکاوٹ کو خاطر میں نہ لاتے کوئی بڑی سے بڑی مشکل بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بڑھتے ہوئے قدموں کو نہ روک سکتی تھی۔ کافر آپ کو برا بھلا کہتے گامیاں دیتے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مذاق اڑاتے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی راہ میں کانٹے پھیرا دیتے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر کو گندگی سے بھر دیتے رہتے چلتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کوزہ اور غلاطت پھینک دیتے عبادت کے دوران آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حملہ آور ہو جاتے مارتے پیٹتے بلکہ بسا اوقات جسمانی تشدد کی انتہا کر دیتے۔ تبلیغ دین کا کام کرنے کی وجہ سے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یہ جزو و اجزا کو طلاق دے

کر رکھوں گے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انتہائی لافانی الینیت دینے کی کوشش کی مگر آپ نے اپنے استقلال میں کوئی لغزش نہ کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عزیز ارشد دار اور وہ لوگ جو ایمان لائے تھے جن تکلیفوں میں مبتلا کیے گئے وہ انسان کے گمان سے باہر ہیں۔

نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ظاہری حیات مقدسہ میں کئی طریقوں سے دعوت و تبلیغ دین اور توحید و شاعت اسلام کا کام کیا اور فریضہ نبوت و رسالت سے ہمہ چرا ہونے کے لیے کئی قدم اٹھائے۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک ایک رو و اطراف سے اٹھا کر انہیں دعوت اسلام دیتے کبھی مجمع اور جماعت کے ساتھ کھڑے ہو کر دین کا وہارا فرماتے۔ حج کے دوران عرب کے قبائل کے سامنے اپنی نبوت و رسالت کی دعوت رکھتے۔ تبلیغ دین کے لیے بازاروں اور میلوں میں جاتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو غزوات کرے یا جو سرزمینیں بیسے وہ بھی دعوت و تبلیغ دین کی خاطر ہی تھے۔ یہی وجہ ہے کہ میدان جنگ میں اول کافروں کو دین کی دعوت دی جاتی پھر جنگ کی جاتی۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام مختلف حدوہاں کی طرف اور بادشاہوں کی طرف دین کی دعوت دینے کے لیے قاصد بھی روانہ فرماتے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انفرادی دعوت فرمانا

نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک ایک فرد کو ان کی دین کی دعوت دیتے انہیں اللہ کی طرف بلاتے۔ حضرت ابو بکر صدیق حضرت عمر فاروق حضرت عثمان غنی حضرت علی المرتضیٰ حضرت سجاد حضرت عمر بن عبد العزیز حضرت عدی بن حاتم حضرت خالد بن ولید حضرت زید الجوشن صاحب زبانی حضرت بشیر بن خصاصیہ اور دیگر بہت سے جلیل القدر صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اکیلے اکیلے بادشاہی دعوت اسلام دی جو انہوں نے قبول کی۔ یہاں بڑے بڑے صحابہ کرام ہجرت کے چند واقعات بیان کیے جاتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں "حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ جاہلیت کے دوست تھے۔ ایک دن حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ملاقات کا ارادہ کر کے گھر سے نکلے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو عرض کیا: "اے ابوالقاسم! کیا بات ہے۔ آپ اپنی قوم کی مجلسوں میں نظر نہیں آتے اور لوگ یہ الزام لگاتے ہیں کہ آپ ان کے آباؤ اجداد وغیرہ کے عیب بیان کرتے ہیں۔" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں اللہ کا رسول ہوں اور تم کو اللہ کی طرف بلاتا ہوں۔" جو نبی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی بات چوری فرمائی حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوراً مسلمان ہو گئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسلام قبول کرنے سے اتنی زیادہ خوشی کے ساتھ واپس ہوئے کہ کوئی بھی کہہ نہ سکتا کہ ان دونوں پہاڑوں کے درمیان جن کو "الحنین" کہا جاتا ہے آپ سے زیادہ خوشی نہ تھا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اباس سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تشریف لے گئے یہ حضرات بھی مسلمان ہو گئے۔ دوسرے روز حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حضرت عثمان بن مظعونؓ حضرت ابوعبیدہ بن الجراحؓ حضرت عمار بن عبد الرحمن بن عوفؓ حضرت ابوسلمہ بن عبد اللہ اور حضرت ارقم بن ابی الارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو لے کر حاضر ہوئے۔ یہ سب حضرات بھی اسلام لے آئے۔

(البدایہ)

حضرت مسلم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں: "ہم سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: "کیا تم لوگ چاہتے ہو کہ میں اپنے قبول اسلام کا واقعہ بیان کروں؟" ہم نے کہا: "جی ہاں۔" آپ نے فرمایا: "میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بڑے دشمنوں میں سے ایک تھا۔ میں پہاڑی کے قریب ایک مکان میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بلاتا تھا۔ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ بیٹھ کر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میرے کہ بیان کو پڑھ کر فرمایا: "اے عثمان! یہ مسلمان ہو جا" اور ساتھ ہی یہ دعا کی: "اے اللہ! اسے ہدایت عطا فرما۔" میں فوراً نہایت

اشھد ان لا الہ الا اللہ و اشھد انک رسول اللہ

فرماتے ہیں: "میرے اسلام لاتے ہی مسلمانوں نے اس قدر بلند آواز سے گھبرائی کہ اسے کہہ کر تمام گلیوں میں سنا گیا۔" (المحلیہ)

حضرت عمرو بن عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: "حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: "میں اپنی خالہ ارونی بنت عبد المطلب کے پاس ان کی عیادت کے لیے گیا۔ تنویری نے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بھی وہاں تشریف لے آئے۔ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو غور سے دیکھنے لگا۔ آپ کی نبوت کا تنویر بہت تذکرہ ان دنوں ہو چکا تھا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "اے عثمان! تمہیں کیا ہوا؟" میں نے کہا: "میں اس بات پر حیران ہوں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ہمارے اندر بڑا اثر ہے۔ آپ اور پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں ایسی باتیں کی جا رہی ہیں۔" اس پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "لا الہ الا اللہ اللہ" گواہ ہے کہ میں یہ سن کر کانپ گیا۔" پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی:

و فی السماء و فی الارض و فی کل شیء ۝ لعلکم تتقون ۝ فذوقوا العذاب و المأصیب اللہ لعلکم تتقون۔

ترجمہ: "اور ہے آسمان میں تمہاری روزی اور جوہر تم سے کیا گیا۔ پس قسم ہے آسمان اور زمین کے کدو کی کہ یہ حق ہے جیسے کہ تم بولتے ہو۔" (الذریٰ ۲۲-۲۳)

پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اٹھ کھڑے ہوئے اور باہر چلے گئے۔ میں بھی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے چل پڑا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گیا۔ (۱۱ استیعاب)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان سے کہہ دیا: "تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا: "اے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) اہم یہ کیا ہے؟" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "یہ اللہ کا وہ دین ہے جسے اللہ نے اپنے

لیجے پسند فرمایا اور جسے دے کر اپنے رسولوں کو بھیجا۔ جس جمہور میں اللہ کی طرف ہلاتا ہوں وہ انکلیا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے تم اس کی عبادت کرو اور لات اور عزتی و دونوں بتوں کا انکار کرو۔" حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ "یہ ایسی بات ہے جو آج سے پہلے میں نے کبھی نہیں سنی اس لیے میں اپنے والد ابوطالب سے پوچھ کر رہی اس کے بارے میں کچھ فیصلہ کروں گا۔" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کو پسند نہ فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل خانہ سے پہلے آپ کا ہر فاش ہو جائے تو اس لیے فرمایا "اے علی اگر تم اسلام نہیں لاتے تو اس بات کو پوشیدہ رکھو۔" حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی حال میں رات بسر کی پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں مسلمان ہونے کا شوق پیدا فرمادیا۔ اگلے روز صبح اوتے اسی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کیا "اے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لے میرے سامنے کیا بات پیش فرمائی تھی؟" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ "اس بات کی گواہی دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو کہ انکلیا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور لات اور عزتی کا انکار کرو اور اللہ کے تمام شریکوں سے انکار ہو جاؤ۔" حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بات مان لی اور اسلام لے آئے اور ابو طالب کے در سے پھپھپ کر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے رہے اور اپنے اسلام کو پوشیدہ رکھا "ظاہر نہ ہونے دیا۔" (ابن ابی حنبل)

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابتدا سے اسلام میں مسلمان ہوئے تھے۔ وہ اپنے بھائیوں میں سب سے پہلے علقہ غزوہ اسلام ہوئے تھے اور ان کے اسلامی طرف لانے کا آغاز اس طرح ہوا کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ وہ ایک آگ کے کنارے پر کھڑے ہیں۔ انہوں نے بتایا کہ اس آگ کی لہائی چوڑی اتنی زیادہ تھی کہ اللہ ہی جانتا ہے اور خواب میں انہوں نے یہ بھی دیکھا کہ ان کا والد انہیں آگ میں قتل رہا ہے اور یہ بھی دیکھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی کمر کو پکڑ رکھا ہے تاکہ وہ آگ میں نہ گر جائیں۔ وہ گھبرا کر بیدار ہوئے اور کہا "میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں یہ بالکل سچا خواب ہے۔" پھر ان کی حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ہوئی اور انہیں اپنا خواب سنایا۔

یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "تمہارے ساتھ (اللہ کی طرف سے) بھلائی کا ارادہ کیا گیا ہے۔ یہ اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں تم ان کی پیروی کرو۔" (ابن ابی حنبل) خواب کی تعبیر یہ ہے کہ (تم ان کا اہتمام ضرور کرو گے اور ان کے ساتھ اسلام میں داخل ہو جاؤ گے اور اسلام ہی تم کو آگ سے بچائے گا جبکہ تمہارا باپ آگ میں جھانکے گا۔" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنا وعدہ میں تشریف فرما تھے۔ حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا "اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس چیز کی دعوت دیتے ہیں؟" آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "میں تم کو ایک اللہ کی طرف ہلاتا ہوں جس کا کوئی شریک نہیں اور اس بات کی دعوت دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے بندے اور رسول ہیں اور ان بتوں کی عبادت چھوڑ دو جنہوں نے بتے ہیں اور اللہ دیکھتے ہیں اور نہ ظالمان و نہ ستمگرے ہیں اور نہ انہیں یہ پتہ ہے کہ کون ان کی پوجا کرتا ہے اور کون نہیں کرتا ہے۔" حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرما کر شہادت چڑھ لیا کہ "میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور اس بات کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔" ان سے اسلام لاتے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بہت خوشی ہوئی۔ اس کے بعد حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے گھر سے پہلے گئے۔ ان کے والد کو ان کے اسلام لانے کا پتہ چل گیا۔ اس نے ان کی تلاش میں آدمی بھیجے جو انہیں ان کے والد کے پاس بلانے لگے۔ والد نے ان کو خوب بلایا اور جو کڑا اس کے ہاتھ میں تھا اس سے ان کو اس قدر پیٹا کہ وہ کھڑا ہونے سے ہر پر تھوڑا اور کہا "اللہ کی قسم! میں تمہارا کھانا چاہتا ہوں کہ کروں گا۔" حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا "اگر تم بندہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ مجھے ضرور اتنی روزی دے گا۔ جس سے میں اپنی زندگی گزار لوں گا۔" یہ کہہ کر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس پہلے آئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کا ہر طرح خیال رکھتے تھے اور یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رہے۔ (بخاری)

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی قوم کے ایک شخص کا قصہ بیان کرتے ہیں۔

وہ آدمی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا (یا حضرت اجمیر نے کہا کہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر تھا وہاں ایک آدمی آیا اور اس آدمی نے پوچھا "آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں؟" یا یہ پوچھا کہ "آپ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہیں۔" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "ہاں! پھر اس نے پوچھا "آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس کو پکارتے ہیں؟" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے اللہ عزوجل کو پکارتا ہوں جس کی صفت یہ ہے کہ جب تمہیں کوئی انسان پہنچے اور تم اس کو پکارو تو وہ تم سے نقصان کو دور کر دے اور جب تم پر نقصان آ جائے اور تم اس کو پکارو تو وہ تمہارا سہ لیے امانت آ کر دے اور جب تم پھیل میدان میں ہو اور جہاد میں سواری تم ہو جائے اور تم اس کو پکارو تو وہ تمہاری سواری تم کو واپس کر دے۔" یہ بات سن کر وہ آدمی فوراً مسلمان ہو گیا پھر اس نے عرض کیا "یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) مجھے کچھ وصیت فرمائیں۔" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "کسی چیز کو بھی کھل نہ دو۔" (عقلم داری کو شک ہے کہ اس موقع پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے "حسبنا" فرمایا "یہاں احدا") دونوں کا مطلب ایک ہی ہے (اور صاحب کہتے ہیں کہ "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وصیت فرمانے کے بعد میں نے آج تک کبھی کسی اذیت یا کسی بکری کو بھی گالی نہیں دی۔")

(امرو)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بنو ہاجر کے ایک شخص کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا "اے ماموں! لا الہ الا اللہ پڑھ لو۔" اس نے کہا "میں ماموں ہوں وہ بچا؟" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "بچا نہیں ماموں ہو۔ لا الہ الا اللہ پڑھ لو۔" اس نے کہا "کیا یہ میرے لیے بہتر ہے؟" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "ہاں۔" (امرو)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا "مسلمان ہو جاؤ" سنا مٹی پالو گے۔" اس نے کہا "میرا دل نہیں مانتا" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "دل نہ چاہے تب بھی" (مسلمان ہو جاؤ) (امرو)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں "ایک یہودی لڑکا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت گیا کہتا تھا وہ چار ہو گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی زبان کے لیے تشریف لے گئے اور اس کے سر ہانے بیٹھ گئے پھر اس سے فرمایا "مسلمان ہو جاؤ" اس کا باپ بھی وہیں تھا وہ اپنے باپ کی طرف دیکھنے لگا۔ باپ نے کہا "ابا! اتنا (یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کی بات نہ کر وہ مسلمان ہو گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ فرماتے ہوئے پھر تشریف لے آئے" قاتل تعزلیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے اس کو دوزخ کی آگ سے بچالیا۔" (امرو)

حضرت غیب بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔ "حضرت اسعد بن زرہ و ابن ذکوان بن عبد قیس رضی اللہ عنہما مدینہ سے مکہ تھے بن ربیعہ سے اپنا کوئی فیصلہ کر والے کے لیے آئے وہیں آ کر دونوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں کچھ سنا۔ ان دونوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضری دی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں پر اسلام پیش فرمایا اور ان کو قرآن پڑھ کر سنا پڑھا۔ دونوں مسلمان ہو گئے اور جب بن ربیعہ کے قریب بھی نہ پہنچے اور ویسے ہی مدینہ کو واپس آ گئے یہ دونوں سب سے پہلے مدینہ میں اسلام کو لے کر پہنچے۔" (امرو)

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں "حضرت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی بیوی ہندہ کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھا کر اپنے کعبیت کی طرف جا رہے تھے۔ میں ان اہل بیت کے آگے چل رہا تھا اور اس وقت میں عمر لڑکا تھا اور اپنی گدھی پر سوار تھا اس وقت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہندہ سے پاس آئے۔ ابوسفیان نے کہا "معاویہ! اپنے اتر جانا کہ اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) سوار ہو جائیں۔ پس میں گدھی سے اتر گیا اور اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سوار ہو گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ دیر ہمارے آگے آتے چلتے رہے پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا "اے ابوسفیان بن حرب! اے ہند بنت شہاب! اللہ کی قسم! تم ضرور مرد کے پھر تمہیں دوہرا زندہ کیا جائے گا پھر ایک جنت میں جائے گا اور بدواری میں اور میں نے تمہیں بالکل بچھڑا دیا اور حق بات بتائی ہے اور تم دونوں ہی سب سے پہلے اللہ سے

عذاب) سے ڈرانے گئے وہ پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حج تیسری سال
 افرحمن الرحیم سے لے کر قالنا الیہا طالعین تک آتیں پڑھیں پھر اوسقیان نے کہا
 "اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کیا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی بات سے فارغ
 ہو گئے؟" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "ہاں" پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 گدھی سے نیچے اتر گئے اور میں اس پر سوار ہو گیا۔ حضرت بنو رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت
 یوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا "کیا تم نے اس چادوگر کے لیے میرے بیٹے کو گدھی سے
 اتارا تھا؟" یوسفیان نے کہا "نہیں اللہ کی قسم" وہ چادوگر اور چھوٹے آدمی نہیں ہیں۔"
 (طبرانی)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اجتماعی دعوت فرمانا

"حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ "جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
 نازل فرمائی:

وَالْمَلِئُوا غُصْبُوتُکُمُ الْاَقْلَابِیْنَ

ترجمہ: "اور لڑنا اپنے قریبی رشتہ داروں کو"

تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم باہر آئے اور مردہ پہاڑی پر چڑھ گئے اور آپ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہند آواز سے کہا "اے آلِ نہر!" تو قریش آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے پاس آ گئے۔ ابولہب بن عبدالمطلب نے کہا "یہ لہر قبیلہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 سامنے حاضر ہے۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیں کیا کہا جاتے ہیں؟" آپ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے آلِ غالب!" تو لہر کی اولاد میں سے جو عکارب اور بنو حارث
 واپس چلے گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے آلِ لوی بن غالب!" تو بنو تیم
 الادوم بن غالب واپس چلے گئے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے آلِ کعب
 بن لوی!" تو بنو عامر بن لوی واپس چلے گئے پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے
 آلِ مرہ بن کعب!" تو بنو عدی بن کعب اور بنو سہم اور بنو جحش بن عمرو بن مہصم بن کعب بن

لوی واپس چلے گئے پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے کلاب بن مرہ کی اولاد!" تو
 بنو خزوم بن یثرب بن مرہ اور بنو تیم بن مرہ واپس چلے گئے پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا "اے قصی کی اولاد!" تو بنو زہرہ بن کلاب واپس چلے گئے پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا "اے عبد مناف کی اولاد!" تو بنو عبد الدار قصی اور بنو اسد بن عبد العزی بن اہسی اور
 بنو عبد بن قصی واپس چلے گئے۔ ابولہب نے کہا "یہ بنو عبد مناف آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 سامنے حاضر ہیں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیں کیا کہتے ہیں؟" تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا "اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اپنے رشتہ داروں کو لڑنا سکھائوں اور آپ پہلوگ
 ہی قریش میں سے میرے قریبی رشتہ دار ہیں اور میرا اللہ کے سامنے کوئی اختیار نہیں اور نہ میں
 آخرت میں تمہارے لیے کچھ کر سکتا ہوں جب تک کہ تم لا الہ الا اللہ کا اقرار نہ کر لو اور جب
 تم اس کا اقرار کر لو گے تو اس عمل کی وجہ سے تمہارے وہب کے سامنے میں تمہارے لیے گواہی
 دے سکوں گا اور اس کی وجہ سے تمام عرب تمہارے مطیع اور فرمانبردار ہو جائیں گے اور تمام حج
 تمہاری مانگیں گے۔" تو ابولہب نے کہا (لعنوا اللہ) تو بدباد ہو جائے۔ کیا اسی لیے ہم لوگوں کو
 بلاؤ تھا؟" اس پر اللہ تعالیٰ نے تبت یذا! اہی لہب! سورت نازل فرمائی کہ ابولہب کے دونوں
 ہاتھ لٹک گئے یعنی بدباد ہو گیا۔ (ابن سعد)

حضرت عبداللہ بن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم اعلان نبوت کے بعد تین سال تک پشیدہ طور پر دعوت کا کام کرتے رہے پھر
 چوتھے سال آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی الاطلاق دین کی تبلیغ کا کام شروع کر دیا تو دہائی
 دس سال تک جاری رہا۔ اس عرصہ میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موسم حج میں بھی دعوت کا
 کام کیا کرتے تھے اور مکہ اور مدینہ اور ذی الحجاز ہزاروں میں حاجیوں کے پاس ان کی پیام
 گاہوں میں جاتے تھے اور انہیں اس بات کی دعوت دیتے تھے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی مدد کریں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حفاظت کریں تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اپنے رب عزوجل کا پیغام پہنچا سکیں اور ان کو اس کے بدلہ میں جنت ملے گی لیکن آپ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم اپنی مدد و نصرت کے لیے کسی کو بھی تیار نہ پاتے۔"
 (ابو یوسف)

حضرت ابن رومان اور حضرت عبداللہ بن ابی بکر وغیرہ حضرات رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں "حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بازار عکاظ میں قبیلہ کندہ کے پاس ان کی قیام گاہ میں تشریف فرما ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان سے زیادہ نرم حواض قبیلہ کے پاس کبھی نہیں گئے تھے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا کہ یہ لوگ نرم ہیں اور بڑی محبت سے پیش آ رہے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو دین کی طرف بلا کر شروع کیا کہ میں تمہیں ایک اللہ کی طرف دعوت دیتا ہوں جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور اس بات کی طرف ہانا ہوں کہ جس طرح تم اپنی جانوں کی حفاظت کرتے ہو اسی طرح تم میری بھی حفاظت کرو پھر اگر میں غالب آ گیا تو تمہیں پر ر اختیار ہوگا۔ اکثر قبیلہ داؤں نے کہا "یہ تو بہت اچھی بات ہے لیکن ہم انھی خداؤں کی عبادت کر رہے ہیں کی عبادت ہمارے آباؤ اجداد کیا کرتے تھے۔" تو میں سے ایک چھوٹی مردانے نے کہا "اے میری قوم اور دوسروں کے سامنے اور ساتھ لے جانے سے پہلے تم ان کی مان کر ان کو اپنے ساتھ لے جاؤ۔ اللہ کی قسم! الب کتاب کا کہنا ہے کہ ایک نبی حرم سے ظاہر ہوگا جس کا زمانہ قریب آ چکا ہے۔" قوم میں ایک کا نام آدمی تھا وہ کہنے لگا "چپ کرؤ میری بھی سنو اس کو تو اس کے خاندان نے نکال دیا ہے اور تم اس کو بنادو گے کہ ہرے عرب سے لڑائی مول لینا چاہتے ہو نہیں نہیں ایسا ہرگز نہ کرو۔" یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہاں سے بڑے سنگین ہو کر واپس تشریف لے آئے اور وہ لوگ اپنی قوم میں واپس چلے گئے اور وہاں یہ واقعہ سنایا تو ایک یہودی نے کہا "تم نے بڑا سنبھری موقع ضائع کر دیا اگر تم دوسروں سے پہلے ان کی مان لینے تو تم تمام عرب کے سردار بن جاؤ۔ ان کی صفات اور علیہ کا بیان جاری کتاب میں موجود ہے۔" وہ یہودی کتاب میں سے حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی صفات اور علیہ پر چڑھ کر سناتا جاتا اور جو لوگ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھ کر آئے تھے وہ اس سادے کی تصدیق کرتے جاتے۔ اس یہودی نے کہا "ہماری کتاب میں یہ بھی ہے کہ وہ مکہ میں ظاہر ہوں گے اور ہجرت کر کے یثرب (مدینہ) جائیں گے۔" یہ سن کر ساری قوم نے طے کیا کہ اگلے سال موسم حج میں جا کر حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ضرور ملیں گے لیکن ان کے ایک سردار نے

ان کا اگلے سال حج پر جانے سے روک دیا۔ چنانچہ ان میں سے کوئی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مل سکا اور وہ یہودی ہو گیا۔ لوگوں نے سنا کہ مرتے وقت وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق کر رہا تھا اور ایمان لے آئے کا اظہار کر رہا تھا۔" (ابو نعیم)

حضرت عبدالرحمن بن عامر اپنی قوم کے چند بزرگوں سے روایت کرتے ہیں کہ وہ روز بازار عکاظ کے بازار میں قیام کے ہوئے تھے وہاں سے پاس حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "تم لوگ ان سے قیامت کے دن ہم نے کہا "خو مر بن سعد سے" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "وہ مرے ہوں سے خاندان کے ہوں" ہم نے کہا "خو اب بن ربیع نے" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "تمہارا وہ چاہتا ہے کہ تم اس کی بات نہیں کرو اور اس کے حقائق ان کی کسی چیز کو چھ لکے یا ماری آکے پر تمہاں سے۔" (ابو نعیم) وہ روز بازار میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا "میں اللہ کا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں اگر میں تمہارے پاس آ جاؤں تو کیا تم لوگ میری مخالفت کرو گے تاکہ میں اپنے رب کا پیغام پہنچا سکوں اور میں تم سے کسی کو کسی بات پر مجبور نہیں کرتا۔" قبیلہ داؤں نے کہا "آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قریش نے ان سے خاندان سے ہیں؟" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "انہو سے مناف لے آئے۔" انہو نے کہا "آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "انہو نے تو سب سے پہلے مجھے پہنچا دیا۔" وہاں انہو نے کہا "ہم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہڑ دیکھتے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لاتے ہیں۔" (آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے ہاتھ لے کر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے رب کا پیغام پہنچا سکیں۔) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واپس آئے۔ ان کے پاس چند گئے۔ وہ لوگ بازار میں خرید و فروخت کرنے گئے اس وقت میں ان سے یہ واقعہ سن کر اس قبیلہ میں آیا اور اس نے کہا "مجھے تمہارے پاس یہ کون نظر آ رہا ہے کہ انہو نے یہ بیان کیا؟" انہو نے کہا "یہ محمد بن عبداللہ قریشی ہیں۔" اس نے کہا "تم لوگ ان سے ملو۔"

کیا تعلق ہے؟" وہ کہنے لگے "انہوں نے ہمیں کہا ہے کہ وہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور ہم سے کہا ہے کہ ہم ان کو اپنے علاقہ میں سے جائیں اور ان کی ہر طرح حدت کریں تاکہ وہ اپنے رب کا پیغام پہنچ سکیں۔" اس نے کہا "تم نے ان کو کیا جواب دیا؟" انہوں نے کہا "ہم نے ان کو خوش آمدید کہا ہے اور یہ کہا ہے کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے علاقہ میں لے جائیں گے اور اپنی جانوں کی طرح آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حفاظت کریں گے۔" پھر ہولناک میرے خیال میں اس ہزاروں میں سے تم سب سے زیادہ بڑی چیز لے کر جا رہے ہو۔ جس کا وجہ سے تمام لوگ تمہارے دشمن بن جائیں گے اور تم سے ہر طرح کا تعلق قطع کر لیں گے۔ عرب سب لوگ اکٹھے ہو کر تم سے لڑیں گے۔ اس کی قوم اس کو اچھی طرح جانتی ہے اگر وہ لوگ اس میں کوئی ہلاکی دیکھتے تو ان کا ساتھ دینے میں اپنی بڑی سعادت سمجھتے۔ یہ اپنی قوم کا ایک نمونہ تھا (اللہ اعلم) اور اسے اس کی قوم نے اذکار ایذا سے اور بھلا یا ہے اور تم اسے یاد دہانا چاہتے ہو اور اس کی مدد کرنا چاہتے ہو؟ تمہارا فیصلہ بالکل غلط ہے۔" پھر اس نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف مڑ کر کہا کہ "خدا اور اپنی قوم میں چلے جاؤ۔ اللہ کی قسم! اگر تم میری قوم کے پاس نہ دوتے تو میں تمہاری گردن اڑا دیتا۔" چنانچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اٹھے اور اپنے اونٹنی پر سوار ہو گئے۔ غیبت ہجرہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اونٹنی کی کولہ میں نکلڑی سے زور سے چڑکا دیا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اونٹنی بدک مٹی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اونٹنی سے پیچے کر گئے اور اس دن حضرت ضحاک بن عاص بن قریظ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے چچا زید بن حارثہ سے ملنے کے لیے قبیلہ بنو عاصر میں آئی تو انھیں اور وہاں مودتوں میں سے نہیں جو مسلمان ہو چکی تھیں اور مکہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ساتھ دیا کرتی تھیں۔ وہ یہ منکر دیکھ کر بے قرار ہو کر بول اٹھیں کہ "اے عامر کی اولاد! آج تم میں سے کوئی بھی عامر کی طرح میری مدد کرنے والا نہیں رہا یا آج سے میرا قبیلہ عامر سے کوئی تعلق نہیں۔ تمہارے سامنے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ساتھ یہ برا سلوک کیا جا رہا ہے اور تم میں سے کوئی بھی ان کی مدد کے لیے کھڑا نہیں ہوا۔" چنانچہ ان کے تین چچا زاد بھائی ہجرہ کی طرف لپکے جبکہ وہ اپنی

ہجرہ کی مدد کے لیے اٹھے۔ ان تینوں بھائیوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک کو پکڑ کر زین پر گھرایا اور ان کے سینوں پر بیٹھ گئے اور ان کے چہروں پر تعجب مارے۔ اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے اللہ! ان (مدد کرنے والوں) پر برکت نازل فرما اور ان تینوں (حضور) پر لعنت کر۔" راوی کا کہنا ہے کہ حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مدد کرنے والے تینوں بھائی مسلمان ہو گئے اور انہوں نے شہادت کا مرتبہ پایا اور باقی تینوں آسمانی موت مرتے جن دو آدمیوں نے ہجرہ بن فراس کی مدد کی ان میں سے ایک کا نام حسان بن عبداللہ اور دوسرے کا نام سعد بن عبادہ تھا اور جن تین بھائیوں نے حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مدد کی وہ طریف بن کھیل اور عطل بن کھیل اور عروہ بن عبداللہ تھے۔" (ابن ہشام)

حضرت محمد بن عبدالرحمن بن حصین کا بیان ہے کہ حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قبیلہ لب کے خاندان بنو عبداللہ کی قیام گاہ میں تشریف لے گئے اور ان کو اللہ کی طرف دعوت دی اور خود کو ان پر پیش کیا۔ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کو فرما رہے تھے کہ "اے بنو عبداللہ! اللہ نے تمہارے پاس کا دم بہت اچھا رکھا ہے۔" لیکن انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کو قبول نہ کیا۔ (الہدایہ)

حضرت عبداللہ بن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بنی حنیظہ کے پاس ان کی قیام گاہ میں تشریف لے گئے اور ان کو اللہ کی طرف بلایا اور اپنے آپ کو ان پر پیش کیا مگر عربوں میں سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اعراس نہ ہونے کی وجہ سے طریقے سے کسی نے نہیں ٹھکرایا۔ (الہدایہ)

حضرت ربیعہ بن عباد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ "میں نو جوان لڑکا تھا اور اپنے والد کے ساتھ مٹی میں تھا اور حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عرب کے قبائل کی قیام گاہوں میں تشریف لے جاتے تھے اور ان سے فرماتے تھے "اے بنی قریظہ! مجھے اللہ نے تمہارے پاس اپنا رسول بنا کر بھیجا ہے۔ میں تمہیں اس بات کا حکم دیتا ہوں کہ اللہ کی عہد شکنی نہ کرو۔ اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو اور اللہ کے علاوہ جن کو اللہ کا شریک ٹھہرا کر ان کی عبادت نہ کرو۔"

کرتے ہو ان کو بھروسہ دو اور مجھ پر ایمان لے آؤ اور میری تصدیق کرو اور میری مخالفت نہ کرو تاکہ جو پیغام دے کر اللہ نے مجھے بھیجا ہے وہ میں اس کی طرف سے کھلے طور پر پہنچا سکوں۔"

حضرت مدینہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے ایک بیٹھا اور فریصہ و سودا کی تلاش کی دوڑ نہیں ہوا حدیثی دوزخ پہلے ہونے لگا۔ جب حضور کی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنی کفالت اور اپنی بات سے ذرا غافل ہو گئے تو اس آدمی نے کہا "اے نبی مکان ایسا آدمی جہیں اس بات کی دعوت دیتا ہے کہ تم ادا اور غری کو اور نبی مانتے ہو انہیں کے حلیف بنو گویا کروں سے اٹھ کر بھاگ دو جس بدعت اور کفر ایسی کو یہ لایا ہے وہ اختیار کرو۔ اس کی بات پا کر نہ مانو اور نہ ہی سناؤ۔" حضرت مدینہ کہتے ہیں "میں نے اپنے والد سے کہا" اے اباجان ایسا آدمی کون ہے؟ جو ان کے پیچھے لگتا ہے اور ہودہ فرماتے ہیں اس کی تردید کرتا ہے۔" مدینہ سے والد نے کہا "یہ ان کا چچا عبدالعزیٰ بن عبدالمطلب اللہ علیہ السلام ہے۔" (ابن ماجہ)

حضرت حارث بن حارث غسانی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں "میں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اپنے والد سے پوچھا "یہ کونسا ہے؟" انہوں نے کہا "یہ سب ایک ہے وہیں آدمی کی وجہ سے شرع ہیں۔" کہتے ہیں "میں نے مردوں اور بچوں کی اور دیکھا تو نظر آیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو اللہ کی وحدانیت کی دعوت دے رہے ہیں اور لوگ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات کو بھلا رہے ہیں۔" (اصحیح البخاری فی تاریخ)

حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ "میں حج کرنے گیا تو وہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو اسلام کی دعوت دے رہے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو طرح طرح کی تکلیفیں پہنچائی جا رہی تھیں۔ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آ کر کھڑا ہوا جو ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ وہ نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکلیف دے رہے تھے پھر حضرت عمر حضرت زبیر کے پاس آ کر ان کے اور ان کو بھی طرح طرح کی تکلیفیں پہنچانے لگے۔" (ابن ماجہ)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دن انصار کی فضیلت اور ان کے اسلام میں پورا ہونے اور اسلام میں سبقت لے جانے کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ "جو انصار سے محبت نہ

کرتے اور ان کے حقوق کو نہ پہچانتے وہ ایمان والے نہیں ہیں۔ انہوں نے اسلام کی تبلیغ میں اس طرح کی جیسے محوئے کے بیچ کی کیا جاتی ہے۔ وہ اپنے ہتھیاروں کی مہارت اور اپنی جنگجوئی طاقت اور اپنے دلوں کی سخاوت کے باعث اسلام کی راہ میں بھلائی کرنے لگے ہو گئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حج کے موسم میں قہائل کے پاس تشریف لے جائے۔ دوران دعوت دیا کرتے تھے لیکن ان میں سے کوئی بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کو تسلیم نہ کرتا اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کو قبول نہ کرتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بچہ اور عاقل اور نبی نے وہاں میں ان قہائل کے پاس جاتے اور ہر سال جو زمانہ ان کو دعوت دیتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے پاس آتی ہاں گئے کہ قہائل والے لوگ اپنے گناہوں کے لئے پناہ لے لیا ابھی وہ وقت نہیں آیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم لوگوں سے ملنے آجائیں۔" نبی کہ اللہ تعالیٰ نے انصار کے اس قبیلہ کو لو الہ کے کارادہ فرمایا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پر اسلام کو پیش فرمایا جسے انہوں نے فوراً قبول کر لیا اور انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے پاس (مدینہ میں) ٹھہرایا اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ حضرت اور ہمدردی کا دعاء کیا۔ فوجی احمد حیدر ام ہماجرین ان کے پاس آئے انہوں نے ان سے ملنے اپنے ساتھ گھروں میں ٹھہرایا اور کوئی بھی ہمیں دوسروں کے پاس نہیں بھیجے گا۔ ہوتا۔ یہاں تک کہ انھوں نے وفد ہمیں اپنا مہمان بنانے کے لیے قرعہ اندازی کیا کہ کس سے انہوں نے خوشی خوشی اپنے ہاؤس کا ہمیں اپنے سے بھی زیادہ حق دار بنا دیا اور اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حفاظت کی خاطر اپنی جانوں کو قربان کر دیا۔" (ابن ماجہ)

حضرت ابراہیم بن عبد بن سعد بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ عزوجل کی طرف ہدایت کرنے کے لیے ان کی ہدایت کی وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انھیں ہی جاتی رہیں اور یہ ایسا کہا جو تار بابا۔" (ابن ماجہ)

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ علیہ السلام سے بھاگے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پیچہ کرتا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ لوگ آپ صلی اللہ علیہ

دآلہ وسلم پر ٹوٹ پڑتے تھے۔ لوگوں میں سے میں نے کسی کو نہ لے نہیں دیکھ اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسلسل دعوت دیتے جاتے تھے خاموش نہیں ہوتے تھے۔ (اصحیٰ)
 حضرت طارق بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: "میں ہزاروی الجاز میں تھا اچانک ایک نوجوان آدمی گزر رہا جس نے سرخ دھار بول والا لباس پہن رکھا تھا اور دوکر رہا تھا۔ اسے لوگوں والا اللہ کہو کا سبب ہو جاؤ گے۔" اس کے پیچھے ایک آدمی تھا جس نے اس نوجوان کی اڑیوں اور پٹلیوں کو ڈنکی کر رکھا تھا اور کہہ رہا تھا: "اسے لوگوں یہ بھونکا ہے اس کی بات نہ مانو۔" میں نے پوچھا: "یہ کون ہے؟" کسی نے کہا: "یہ بنی ہاشم کا نوجوان ہے جو خود کو اللہ کا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتا ہے اور دوسرا اس کا بیٹا عبدالمعزی (ابولہب) ہے۔"
 بنی مالک بن کنانہ کے ایک آدمی نے جان لیا ہے کہ میں نے حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہزاروی الجاز میں پھرتے ہوئے دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما رہے تھے: "اسے لوگوں والا اللہ کہو کا سبب ہو جاؤ گے۔" وہ کہتا ہے کہ اب چلی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مٹی پھینکنا اور کہنا: "لوگوں یہ آدمی تمہیں تمہارے دین سے ہٹانے دے۔" یہ چاہتا ہے کہ تم اپنے جہوروں کو اور اسے ازلی توہم دہو۔" اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کی طرف کوئی توجہ نہ فرماتے تھے۔ وہی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ: "آپ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا حلیہ اور اس وقت کی حالت بیان کریں۔" بنی مالک بن کنانہ کے اس آدمی نے کہا کہ: "حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دوسرے امور میں الی چادر میں لپٹ کر رکھی تھیں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہہ دیا کہ: "رومیانہ اور جسم بھرا ہوا اور چہرہ و بھائی حسین تھا۔ آپ کے بال بہت کالے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت کور سے پہنے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بال پور سے دھوئے ہوئے تھے۔"
 حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ: "حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے جو بہرہ مطلب توقع ایایا آپ نے ان کو دعوت پر بلایا۔ یہ ایسے لوگ تھے کہ ان میں سے ہر ایک ہار بکرا کھا جاتا تھا اور تمہیں صانع (سازگار) تک پہنچاتا تھا لیکن آپ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ان کے لیے ایک مد (تقریباً چودہ پیمانہ تک) کھانا تیار کیا۔ انہوں نے ٹوبہ پیٹ بھر کر کھانا کھا کر مگر کھانا اتنا ہی رہا جتنا پہلے تھا اس میں کوئی کمی نہ آئی۔ یوں معلوم ہوا تھا کہ جیسے اسے ہاتھ ہی نہ لگا ہو پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک چھوٹا پیالہ منگوایا اس انہوں نے پیا تو وہ سیراب ہو گئے اور وہ شراب ویسے ہی رہا جیسے کسی نے اسے ہاتھ ہی نہیں لگایا اسے کسی نے چھائی نہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: (اسے جو بہرہ مطلب) مجھے تیری طرف خاص طور سے اور تمام انسانوں کی طرف عام طور سے بھیجا گیا ہے اور تم میرا یہ مجرور دیکھ چکے ہو کہ تم سب نے یہ یہ ہو کر کھایا تو تمہارا ہونے کے باوجود کھائے اور پیئے نہیں کوئی کمی نہیں آئی) تم میں سے کون میرا بھائی اور میرا ساتھی بننے پر مجھ سے زیادت کرتا ہے؟"
 حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ: "کوئی بھی کھڑا نہ ادا تو میں کھڑا ہو گیا ہوں اور اس کے کہ میں ان سب میں چھوٹا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "دیکھ جاؤ" آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے میں مرتبہ یہ بات کہی۔ ہر دفعہ میں کھڑا ہوتا رہا اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھے فرمادیتے: "دیکھ جاؤ" تیسری مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا ہاتھ میرے ہاتھ پر مارا (یعنی کھٹ سے ہمت لی) (امرو)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر بن کر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو روک کر کھائی کے راستے نہ کر گئے تھے۔ (سیرت میں) ان کے پیچھے کہتے ہیں: "میرے والد نے مجھ سے یہ بیان فرمایا کہ: "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہر رے ہاں تشریف لائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ تھا حضرت ابوہریرہ صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے حضرت ابوہریرہ صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک شیر خوار بیٹی ہمارے ہاں دو روہ پینے کیلئے رہتی تھی۔ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پہنچتے تھے کہ مدینہ کا سفر چھوئے راستے سے کریں تو ان سے حضرت سعد نے عرض کیا کہ: "لو کہ گھائی کے پیچھے سے جالے والا راستہ زیادہ قریب ہے لیکن اس پر قبیلہ اسلم کے دو آدمی کہتے ہیں کہ: "مہمان" کہا جاتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہاں میں تو ان کے پاس سے گزرنے والے راستے سے چلیں؟" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "میں لوگوں کے راستے سے لے چلا۔" حضرت سعد فرماتے ہیں کہ: "اسلم

پہنچے۔ جب ہم ان کے قریب پہنچے تو ان میں سے ایک دوسرے سے کہہ رہا تھا "لو یہ بھائی آگیا" حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں کو دعوت دی اور ان کے سامنے اسلام کو پیش فرمایا۔ وہ دونوں مسلمان ہو گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے نام پوچھے۔ انہوں نے کہا "ہم مہمان ہیں" (یعنی ذلیل) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "انہیں تو دونوں مکرمات ہو" (یعنی عزت دار) پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں اپنے پاس مدینہ حاضر ہونے کا حکم دیا۔" (امد)

حضرت عاصم اُمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ ہجرت فرمائی اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قہیم کے مقام پر پہنچے تو حضرت یریدہ بن حصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو اسلام کی طرف بلایا۔ وہ مسلمان ہو گئے اور ان کے ساتھ تقریباً ۸۰ خاندان مسلمان ہوئے پھر رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وہاں کی غماز چھائی اور ان سب نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے نہڑا لی۔"

(ابن سعد)

میدان جنگ میں دین کی تبلیغ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ "جب تک حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کسی قوم کو اسلام کی دعوت نہ دے لیتے اس سے جنگ نہ کرتے۔" (حدیث)

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ "جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کوئی لشکر بھیجے تو ان کو یہ نصیحت فرماتے کہ لوگوں سے محبت پیدا کرنا اور جب تک ان کو اسلام کی دعوت نہ دے لو ان پر حملہ نہ کرنا اور چھاپہ مارو کیونکہ روئے زمین پر جتنے کچھ اور کچھ مکان ہیں اللہ کے رہنے والوں کو تم مگر مسلمان بنا کر میرے پاس لے آؤ۔ میرے نزدیک اس سے زیادہ اچھا ہے کہ تم ان کی عورتوں اور بچوں کو (قید کر کے) میرے پاس لے آؤ ورنہ ان کے سروں پر تل کر دو۔"

(ابن سعد)

حضرت یریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ "حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب کسی شخص کو کسی لشکر کا امیر بنا کر بھیجے تو اس کو حکم دیتے کہ وہ اپنی ذات کے بارے میں اللہ سے ڈرے اور اپنے ساتھ والے مسلمانوں کے ساتھ اچھا سلوک کرے اور فرماتے کہ جب تمہارا مشرک دشمنوں سے سامنا ہو تو ان کو تمہاری باتوں کی دعوت دو۔ ان یہ باتوں میں تمہاری بات بھی دہان میں تمہارے ان سے قبول کر لو اور ان سے جنگ نہ کرو۔ پہلے ان کو اسلام کی دعوت دو اور وہ استعان میں لیں تو تم ان سے اس کو قبول کر لو اور ان کے ساتھ لڑنے سے انکے چوہ چوہ ان کو اپنا ملحق چھوڑ کر اور انہما جہنم میں پہنچنے کا یہ منشاء ان کی طرف ہجرت کرنے کی دعوت دو اور انہیں بتاؤ کہ اگر وہ ایسا کریں گے تو ان کو دوسرا سب ملے گا جو دنیا جہنم کو ملاتا ہے اور ان پر وہ تمام زنا اور بائیس ہوں گی جو دنیا جہنم پر ہوتی ہیں اور اگر وہ اسے نہ مانیں اور اپنے علاقے میں رہنا چاہیں تو انہیں بتاؤ کہ وہ یہاں مسلمانوں کی طرح ہوں گے اور اللہ کے حکم جو عام مسلمانوں سے آتا ہے ان سے آئے ہوئے ہیں اور انہیں لے کر ان کی خدمت میں لے کوئی حد نہیں ہے۔" (ابن سعد)

ابن سعد بیان کرتے ہیں کہ "جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ ہجرت فرمائی تو انہیں جہنم کی دعوت دو۔ اگر وہ اسے مان لیں تو انہیں جہنم سے قبول کر لو اور ان کے ساتھ لڑنے سے انکے چوہ چوہ ان کو اپنا ملحق چھوڑ کر اور انہما جہنم میں پہنچنے کا یہ منشاء ان کی طرف ہجرت کرنے کی دعوت دو اور انہیں بتاؤ کہ اگر وہ ایسا کریں گے تو ان کو دوسرا سب ملے گا جو دنیا جہنم کو ملاتا ہے اور ان پر وہ تمام زنا اور بائیس ہوں گی جو دنیا جہنم پر ہوتی ہیں اور اگر وہ اسے نہ مانیں اور اپنے علاقے میں رہنا چاہیں تو انہیں بتاؤ کہ وہ یہاں مسلمانوں کی طرح ہوں گے اور اللہ کے حکم جو عام مسلمانوں سے آتا ہے ان سے آئے ہوئے ہیں اور انہیں لے کر ان کی خدمت میں لے کوئی حد نہیں ہے۔" (ابن سعد)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں بھیجا تو ان سے فرمایا کہ "جب تک تم کسی قوم کو اسلام کی دعوت نہ دے لو ان سے جنگ نہ کرو۔" (عبدالرزاق)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خود بخیر لے کر ان کو فرمایا "تم اہل بیت سے پتہ دو یہاں تک کہ ان کے میدان میں پہنچ جاؤ پھر ان کو اسلام کی

طرف دعوت دو اگر اللہ تعالیٰ ایک آدمی کو ہدایت دے دے تو یہ تمہارے لیے اس سے زیادہ بہتر ہے کہ تمہیں سرخ انٹیل جانیں۔" (بخاری)

حضرت خالد بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے یمن بھیجا اور حکم دیا کہ عرب کے جس قبیلہ پر تم گزرو اور تمہیں اس سے لڑائی کی آواز ملے تو ان سے چھیڑ چھاؤ نہ کرنا اور جس قبیلہ سے تم لڑائی کی آواز نہ سنو ان کو اسلام کی دعوت دو۔" (طبرانی)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لڑتے و لڑتی کے پاس رہنے والوں کی طرف ایک لشکر بھیجا۔ لشکر والوں نے عرب کے ایک قبیلہ پر رات کو چاک حملہ کیا اور ان کے تمام بڑے والوں کو اور ان کے بال بچوں کو قید کر لیا (جب انہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لائے تو ان قیدیوں نے کہا "انہوں نے موت دینے بغیر ہم پر تل لیا ہے۔" حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لشکر والوں سے پوچھا تو انہوں نے قیدیوں کی بات کی تصدیق کی۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "من لو ان کی جگہ داپس پہنچاؤ پھر ان کو دعوت دو۔" (ابو قتیبہ)

بادشاہوں کو اسلام کی دعوت

حضرت مسود بن عفرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے صحابہ کے پاس تشریف لائے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام انسانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے تم میری طرف سے (میرا دین تمام انسانوں تک) پہنچاؤ اور جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے اختلاف کیا تم میرے سامنے ایسا اختلاف نہ کرنا کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں کو اسی چیز کی دعوت دی تھی جس کی میں تم کو دعوت دینے لگا ہوں (یعنی انہوں نے دین کی دعوت دینے کے لیے انہیں دُور اور دُور ایک بھیجتا چلا) پس ان میں سے جس کو بھیج دیا تھا اس نے اس کو نواہر سبھا۔ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے اللہ عزوجل سے اس

کی شکایت کی۔ چنانچہ اگلے دن ان میں سے ہر آدمی اس قوم کی زبان بول رہا تھا جس قوم کی طرف اس کو بھیجا گیا تھا۔ اس پر عیسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا "اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے یہ کام ضروری قرار دے دیا ہے اس لیے اب تم اسے ضرور کرو۔" حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ نے عرض کیا "یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے (آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دین تمام انسانوں تک) پہنچائیں گے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمیں جہاں چاہیں بھیج دیں۔" چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عیسا بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کسریٰ کی طرف بھیجا اور سلیمان بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کے نواب ہذلیہ بن علی کے پاس اور علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ کو یمن کے حکمران منذر بن سادہ کے پاس بھیجا اور عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عمان کے بادشاہوں جنرل اور حاکم کی طرف بھیجا جو مدنی کے بیٹے تھے اور وہ یہ بھی رضی اللہ عنہما لیس نے یمن بھیجا اور شہاب بن اسد رضی اللہ عنہ کو منذر بن سادہ کے پاس بھیجا اور عیسیٰ رضی اللہ عنہ بھیجا اور عمرو بن اسد رضی اللہ عنہ کو نواہی کے پاس بھیجا۔ علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علاوہ باقی تمام حضرات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے انتقال کے وقت یمن میں تھے۔" (طبرانی)

حافظ ابن جریر کا قول ہے کہ اصحاب میرے یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجاہد بن ابی اسید رضی اللہ عنہ کو عادت بن عبد کمال کی طرف بھیجا اور جریر رضی اللہ عنہ کو ذی الکلاع کی طرف بھیجا اور سائب رضی اللہ عنہ کو سیلم کے پاس بھیجا اور حاطب بن ابی بلتعہ کو متوقس کی طرف بھیجا۔ (ذکرہ اللہ تعالیٰ اعظم)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے وصال سے پہلے کسریٰ اور قیس اور نجاشی اور ہر سرکش لشکر بادشاہ کی طرف مبعوث فرمایا۔ کسریٰ نے ان کو اللہ عزوجل کی طرف دعوت دی اور یہ وہ نجاشی نہیں جن کی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز و نذر و حج بھیجی تھی۔" (مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے

اسلام لانے سے پہلے (میری والدہ) حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو نکاح کیلئے پیغام دیا۔ انہوں نے کہا کہ اسے اطلاع کیا تم نہیں جانتے ہو کہ تم جس معبود کی عبادت کرتے ہو، تو زمین سے اٹھکے والا درخت ہے، انہوں نے کہا کہ ہاں۔ ام سلمہ نے کہا کہ درخت کو پوچھتے ہوئے نہیں شرم نہیں آتی۔ اگر تم اسلام لے آؤ تو میں تم سے اسلام کے علاوہ کسی قسم کے سرکار کا مطالبہ نہیں کروں گی۔ انہوں نے کہا کہ اچھا میں تمہارا سوچ لوں اور چلے گئے پھر کچھ دیر بعد آئے اور کلمہ شہادت اے لا الہ الا اللہ وان محمدًا عبده ورسوله پڑھا۔

حضرت ام سلمہ نے کہا اے اس امیر الکفر ابوطحہ سے کرو۔ چنانچہ حضرت انس نے ان کا نکاح کروا دیا۔ (ام)

لوگوں کو انفرادی طور پر دعوت اسلام دینے کے سلسلہ میں حضرت طفیل بن عمرو دوسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ بھی شہرہ آفاق اور ایمان افروز ہے۔

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی قوم نے سخت سلوک کے باوجود ان کی بھلائی کی پوری کوشش کرتے اور نیا اور آخرت کی جس مصیبت میں وہ گرفتار تھے اس سے چھٹکارا پانے کیلئے ان کو اسلام کی دعوت دیتے تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے قریش سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پوری طرح مخالفت فرمادی تو انہوں نے یہ طریق اختیار کیا کہ لوگوں کو اور دھرم سے آئے والے مردوں کو ڈراتے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ملنے سے روکتے۔ حضرت طفیل بن عمرو دوسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ وہ کبھے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی وہاں ہی تھے۔ حضرت طفیل بڑے معزز آدمی اور بہت بڑے شاعر اور بہت کچھ در فطرت تھے۔ قریش کے چھ آدمی ان کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ اے طفیل! آپ ہمارے شیر میں آئے ہیں۔ یہاں یہ آدمی ہے جو ہمارے درمیان رچتا ہے۔ اس نے ہمیں بڑی پریشانی میں ڈالا ہے۔ ہماری جماعت میں اس نے چوٹ ڈالی دی ہے۔ اس کی بات میں جاو کا اثر ہے۔ وہ آپ بیٹے میں اور بھائی بھائی میں اور میاں بیوی میں جدائی پیدا کر دیتا ہے۔ ہمیں ڈر ہے کہ جو چیزیں ہم پر آئی ہیں۔ کہیں وہ آپ پر اور آپ کی قوم پر نہ آئیں پڑیں لہذا آپ نہ تو اس سے بات کریں اور نہ اس کی سنیں۔ حضرت طفیل فرماتے ہیں کہ انہوں نے

مجھ پر اتنے زور ڈالا اور اتنا پیچھے پڑے کہ میں نے فیصلہ کر لیا کہ میں نہ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات سنوں گا اور نہ ان سے بات کروں گا۔ یہاں تک کہ صبح میں مسجد کو جانے لگا تو کالوں میں روئی بھری کہ میں بلا ارادہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کوئی بات میرے کان میں نہ پڑے۔ میں مسجد میں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کعبہ کے پاس کھڑے تھا۔ پڑھ رہے تھے میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب کھڑا ہو گیا۔ اتنی احتیاط کے باوجود اللہ تعالیٰ نے مجھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعض الفاظ سنا دیے۔ مجھے وہ بہت اچھا کلام محسوس ہوا۔ میں نے اپنے دل میں کہا میری ماں مجھ پر روئے۔ میں ایک کھمدار آدمی ہوں اور شاعر ہوں۔ اچھے اور بڑے کلام میں فرق کر لیتا ہوں۔ ایا حرق ہے کہ میں ان کی بات سنوں اگر اچھی دلی تو قبول کروں گا پوری دلی تو چھوڑ دوں گا۔ میں وہاں انتظار کرتا رہا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر گھر نہ تشریف لے چلے تو میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیچھے ہٹ پڑا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے کھر میں داخل ہو گئے تو میں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا اے محمد! آپ کی قوم نے مجھ سے یہ کہہ کر اور اللہ کی قسم اٹھتے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اتنا ڈرایا کہ میں نے اپنے کالوں میں انہی طرح سے روئی بھری کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات نہ سن سکوں مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات سنا دی۔ مجھے آپ کا کلام اچھا معلوم ہوا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنا بیانیہ میرے سامنے پیش کریں۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے سامنے اسلام کا بیڑم پیش کیا اور مجھے قرآن سنایا۔ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اس سے قبل اس سے زیادہ اچھی اور اس سے زیادہ انصاف والی بات نہیں سنی تھی۔ پس میں اللہ شہادت پڑھ کر مسلمان ہو گیا۔ میں نے عرض کیا یا نبی اللہ! میری قوم میری بات ماننے سے عین دامن جا کر نہیں اسلام کی دعوت دوں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ سے دعا کریں۔ وہ مجھے کوئی ایسی شئی عطا فرمائے جس سے مجھے دعوت دینے میں مدد ملے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا فرمائی۔ اے اللہ! اس کو کوئی نشانی عطا فرما۔ میں اپنی قوم کی طرف تل چلا۔ جب وہ کھائی آئی جہاں سے میں اپنا آبادی والوں کو دکھائی دیتے گا تو میری زبان

آنکھوں کے درمیان چراغ کی طرح ایک پتلیکا اور نور ظاہر ہوا۔ میں نے دعا مانگی۔ اے اللہ! اس نور کو میرے چہرے کی بجائے کسی دوسری جگہ ظاہر فرما دے کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ میری قوم کے لوگ (چہرے پر نور کچھ کر) یہ کہیں گے کہ ان کے دین کو چھوڑنے کی وجہ سے میرا چہرہ بدل گیا ہے۔ پس وہ نور وہاں سے بہت کم میرے کوزے کے سر سے پڑا گیا۔ جب میں گھاتی سے آبادی کی طرف نظر آ رہا تھا تو آبادی والوں کو میرے کوزے کا نور دیکھتے ہوئے قدیل کی طرح دھاتی دے دیا تھا جسے وہ ایک دوسرے کو دے رہے تھے۔ یہاں تک کہ میں ان کے پاس پہنچ گیا۔ میں سواری سے اتر اتومیر سے والد آئے نہ بہت دیر سے ہو چکے تھے۔ میں نے ان سے کہا اہا جان! مجھ سے اور بہتے آپ کا مجھ سے کوئی تعلق ہے اور میرا آپ سے۔ وہ کہنے لگے اسے میرے بیٹے میں ان سے کہا کیونکہ میں اسلام اچھاؤں اور تم مسیحی منہ ملیہ اور وہ علم کا اینٹ بولی کر پڑھاؤں۔ میرے والد کہنے لگے میرا بیٹا بھی وہی ہے تو تم اسے اپنا بیٹا کہو۔ میں نے غصے سے کہا کہ تم میرے پاس آئے۔ میں نے ان پر اسلام پیش کیا۔ انہوں نے اسلام کو قبول کر لیا پھر میری بیوی آئی میں نے اس سے کہا چہرے سے ہست۔ میرا مجھ سے کوئی تعلق ہے اور نہ میرا مجھ سے۔ اس نے کہا ہاں! میرے ماں بپ آپ قربان ہوں۔ میں نے کہا اسلام کے حبیب میرے اور میرے درمیان جدائی ہوگئی ہے۔ ہاں ادھی مسلمان ہوگئی۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اجتماعی دعوت اسلام

ابن اسحاق علیہ السلام کا بیان ہے جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنو نضیر کے پاس سے واپس آئے تو حضرت عروہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیچھے چلنے پڑے اور مدح سے پہلے ہی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے اور اسلام قبول کر لیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس بات کی اجازت لی وہ خواست کی کہ اسلام کو لے کر اپنی قوم کے پاس واپس جائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: تمہیں مارا لیس کے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعوت کے سابقہ ملوک سے معلوم تھا کہ ان میں

غزوہ اور بہت دھرمی ہے۔ حضرت عروہ نے کہا یا رسول اللہ! میں ان کی دوشیزہ بنایا ہوں سے بھی زیادہ محبوب ہوں اور وہ حقیقتاً بنو نضیر میں بہت زیادہ محبوب تھے اور ان کی بات تسلیم کی جاتی تھی۔ پس وہ اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دینے کے ارادے سے واپس ہوئے۔ یہاں ان کا بنو نضیر میں بڑا درجہ تھا۔ اس لیے وہ امید رکھتے تھے کہ بنو نضیر ان کی مخالفت نہیں کریں گے۔ چنانچہ وہ اپنے ایک بالاد خان پر چڑھے اور ساری قوم کے سامنے اپنے اسلام لانے کا اعلان کیا اور انہیں اسلام کی دعوت دی۔ بنو نضیر نے ہر طرف سے ان پر خیر و سائنے یہاں تک کہ انہیں ایک تیر ہزار کا جس سے وہ شہید ہو گئے۔ رخصی حالت میں ان سے پوچھا گیا آپ اپنے خون کے ہارے میں کیا کہتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: یہ ایک العام ہے جو اللہ نے مجھے دلا فرمایا ہے اور مجھے شہادت کا رتبہ دیا ہے اور میرا اہل مرتبہ ہے جو ان صحابہ کرام کا تھا۔ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واپس جانے سے پہلے شہید ہوئے تھے لہذا مجھے ان کے ساتھ دفن کر دیا۔ چنانچہ لوگوں نے ان کو ان صحابہ کرام کے قریب دفن کیا۔ صحابہ کرام کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہارے میں فرمایا تھا کہ سورہ یسین میں (حبیب تمہارا) کے ساتھ ان کی قوم کا جو معاملہ کر ہوا ہے۔ حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ان کی قوم نے وہی معاملہ کیا ہے۔ حضرت عروہ و بیٹے کی شہادت کے چند ماہ کے بعد بنو نضیر نے آپس میں جھگڑ کر یہ سوچ و پیمانی کر اور گرد کے تمام حرب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کر اور اسلام لا چکے ہیں۔ اب ان میں مسلمانوں سے لڑنے کی طاقت نہیں رہی۔ پس انہوں نے یہ طے کیا کہ اپنا ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بھیجیں چنانچہ عبد بن مسعود کو روانہ کیا اور اس کے ساتھ بنی اسلاف کے دو آدمی اور بنی مالک کے تین آدمی بھیجے۔ مدینہ کے قریب پہنچ کر یہ لوگ ایک چشمہ پر ٹھہرے وہاں ان کی ملاقات حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ہوئی کہ جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ چھٹی سواریوں کو جانے کی باری دے رہے تھے۔ وہ بنو نضیر کے اس وفد کو دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کے آنے کی خوشخبری دینے بھیجی سے پہلے۔ راستہ میں ان کی ملاقات حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی۔ انہوں نے حضرت ابو بکر رضی

و سلم کو اس اللہ کا دستور دے کر پڑھتا ہوں جو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معبود ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے والوں اور بعد والوں کا بھی معبود ہے۔ کیا اللہ نے آپ کو اس بات کا علم دیا ہے کہ ہم پانچ نمازیں پڑھیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں پھر دو تو کو تار مار سے بیچ اور اسلام کے دیگر فرائض کے متعلق پوچھتے گئے اور ہر دفعہ اللہ تعالیٰ کا واسطہ دیتے تھے۔ جب ان سوالات سے فارغ ہو گئے تو کہہ اٹھے: ان لا اله الا الله والله اعلم ان محمداً رسول الله اور میں ان تمام فرائض کو ادا کروں گا اور جن باتوں سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا ہے ان سے بچوں گا اور میں اس میں کمی یا نہ دیا تو نہیں کروں گا۔ پھر ابلیس جانتے کیلئے اپنے اونٹ کی طرف متوجہ رہا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر اس دوزخوں والے آدمی نے بک کر کھا ہے تو یہ ضرور جنت میں جائے گا۔ وہ اپنے اونٹ کے پاس آئے۔ اس کی دبی نوکھڑا اور ابلیس جل رہا۔ جب اپنی قوم میں پہنچے تو وہ سب ان کے پاس جمع ہو گئے تو سب سے پہلے انہوں نے کہا: اے اللہ عزوجل کا براہ اور۔ لوگوں نے کہا کہ اے حاتم بنی اللہ تعالیٰ وہ منہ خاموش رہو۔ کہیں اس طرح کہنے سے تم پر کسی کو کڑھ یا کھنگ پن میں مبتلا نہ ہو جائے۔ انہوں نے کہا: تمہارا اس وہ یہ بات اور عزوجل۔ اللہ کی قسم! ان نقصان دہ نکتے ہیں اور نہ لقمہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا رسول بھیج دیا ہے اور ان پر اپنی کتاب نازل فرمائی ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس کتاب کے اراہ اس شرک سے نکال دیا ہے جس میں تم جھگڑتے اور پھر کل شہادت پڑھ کر سنایا: اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمداً عبده ورسوله اور انہوں نے تمہیں جن کاموں کے کرنے کا حکم دیا ہے اور جن کاموں سے منع کیا ہے۔ ان تمام احکام کو ان کے پاس سے لے کر میں تمہارے پاس آیا ہوں۔ راوی کا کہنا ہے کہ شام ہونے سے پہلے ان کی اس آدمی کا ہر مرد اور عورت مسلمان ہو چکا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ حضرت عذراہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بنی ثعلبہ سے نیا اور بہتر ہم نے کسی قوم کو کھانا کھانا نہیں دیکھا اور واقعی میں چائے شام ہونے سے پہلے پہلے اس آدمی کا ہر مرد اور عورت مسلمان ہو چکا تھا۔ ان لوگوں نے مسجد میں اپنا نین اور نماز کیلئے اذان دینا شروع کر دی تھی۔

(ابن اطلق)

حضرت طفیل بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ کچھلے صفحہ 164 میں تحریر چکا ہے۔ ان کی انفرادی دعوت سے ان کے والد اور ان کی بیوی مسلمان ہو گئی تھیں مگر ان کی والدہ کافرہ ہی رہیں۔ پھر انہوں نے اپنی قوم کو انجائی دعوت اسلام دینا شروع کی مگر قوم نے اسے قبول نہ کیا چنانچہ خود فرماتے تیرا۔ پھر میں اپنے قبیلہ دوس کو اسلام کی دعوت دیتا رہا (مکروہ نہ مانے) انہوں نے بہت دیر گزری۔ آخر میں اے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں مکہ حاضر ہو کر عرض کیا: یا نبی اللہ اقبیہ دوس لے مجھے ہر دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کیلئے جدعا کر دیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (جدعا کی بجائے) ان کیلئے جدعا فرمائی کہ اے اللہ اور اس کو ہدایت دے دے (فرمایا) اپنی قوم میں واپس جاؤ اور ان کو دعوت دیتے رہو۔ مگر ان کے ساتھ نرم رہو یہ دیکھو۔ چنانچہ میں واپس آیا اور قبیلہ دوس میں ٹھہر کر ان کو اسلام کی دعوت دیتا رہا یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہمیرت فرمائی اور مدینہ شریف لے گئے اور بدر اور احد اور خندق کے غزوات بھی ہو گئے پھر میں اپنی قوم کے مسلمانوں کو ساتھ لے کر مدینہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیبر کئے ہوئے تھے۔ میں اس سے ستر یا سی ہزاروں کو لے کر مدینہ پہنچا تھا۔ (ابن اطلق)

حضرت سنان بن کعب بن زید رضی اللہ علیہ و آلہ و سلم روایت کرتے ہیں کہ حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حیرہ میں پڑاؤ الا حیرہ کے منزل شرقاء قویہ بن ایاس بن حید طائی کے ساتھ شہر سے کھل کر حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے۔ قویہ کو کسری لے لیمان بن منذر کے بعد حیرہ کا کوڑا بن تھا۔ چنانچہ حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قویہ اور اس کے ساتھیوں سے کہا کہ میں تمہیں اللہ اور اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں۔ اگر تم اسے قبول کر لو تو تم مسلمانوں پر عائد ہیں وہ تم پر جو حقوق مسلمانوں کو حاصل ہیں وہ تمہیں نہیں ملے گا اور جو ملے دار یاں مسلمانوں پر عائد ہیں وہ تم پر ہوں گی۔ اگر تم (اسلام قبول کرنے سے) انکار کرو تو پھر جزیہ ادا کرو اور اگر اس سے بھی انکار کرو تو میں تمہارے پاس آئیے لوگوں کو لے کر آیا ہوں کہ تمہیں زندہ رہنے کا جتنا شوق ہے ان کو اس سے تمہیں زیادہ شوق ہے۔ ہم تم سے لڑیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اور تمہارے

اور یوں فیصلہ کر دے۔

(ابن جریر)

قوم باہلہ کو دعوت اسلام دینے کیلئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابیہامہ ہاشمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا۔ آپ انہیں میں سے تھے۔ فرماتے ہیں کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میری قوم باہلہ کی طرف بھیجا تا کہ میں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاؤں اور ان پر احکام اسلام پیش کروں۔ جب میں اپنی قوم کے پاس پہنچا تو وہ اپنے اونٹوں کو پانی پلا رہے تھے اور ان کا دودھ دودھ کر رہا تھا۔ انہوں نے مجھے دیکھا تو کہا صدی بن قحطان کو خوش آمدید دو اور انہوں نے یہ کہا کہ ہمیں پتہ چلا ہے کہ تم اس آدمی کی طرف جاؤ ہو گئے ہو۔ میں نے کہا نہیں میں تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا ہوں اور مجھے اللہ کے رسول نے قہادی طرف بھیجا ہے تاکہ میں تم پر اسلام اور اس کے احکام پیش کروں۔ فرماتے ہیں کہ ہماری یہ باتیں باہری نہیں کہ وہ کھانے کا ایک بنا چاہا لے آئے اور اسے درمیان میں رکھ کر سب اس کے گرد بیٹھ ہو گئے اور اس میں سے کھانے لگے اور مجھ سے کہا اے صدی اتم بھی آ جاؤ۔ میں نے کہا کہ تمہارا پہلا دو۔ میں تمہارے پاس ایسی ہستی کی طرف سے آ رہا ہوں جو اللہ کا نازل کردہ یہ حکم نکالتے ہیں کہ جو جانور ذبح نہ کیا جائے وہ تم پر حرام ہے۔ انہوں نے پوچھا کہ اس کے بارے میں انہوں نے کیا حکم دیا ہے؟ میں نے کہا کہ یہ آیت اتری ہے

خُذْ قِسْمَ صُلْبِكُمُ الْمُبَقَّعَ وَالذَّمَّ وَلَنْعُ الْمُنْفَرِقِ
سے لے کر وائی فَتَنْفَضُّوا بِالْأَذَانِ۔

”حرام کیا گیا تم پر سردار اور خون اور گوشت خنزیر کا“ سے لے کر ”اور یہ کہ تم تقسیم کرو جو سب کے تیروں کے ساتھ۔“ ایک۔

نہیں میں ان کو اسلام کی دعوت دینا ہرگز ہرگز کرتے رہے۔ میں نے کہا قہادی خیر وہ مجھے پانی نو دو میں بہت پیاسا ہوں۔ انہوں نے کہا: ہم پانی نہیں دیں گے تاکہ تم پیاسے ہی مر جاؤ۔ میرے پاس بگڑی تھی میں نے اس میں اپنا سر لپیٹا اور سخت گری میں ریت پر لیٹ گیا۔ میری آنکھ لگ گئی۔ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی میرے پاس بچے کا گلاس لے کر آیا اس سے زیادہ خواہش کا اس کی سے نہ رہا۔ وہ کا اور اس میں پینے کا ایسا مشروب تھا۔ جس سے زیادہ لذیذ اور پرکشش کسی نے نہ پایا ہوگا۔ اس نے وہ گلاس مجھے دیا جیسے میں

نے پیا لیا۔ میں اپنی چاک تو میری آنکھ کھل گئی اور اللہ کی قسم اس کے بعد پھر مجھے کبھی پیاس نہیں لگی اور اب مجھے یہ بھی نہیں پتہ کہ پیاس کیا چیز ہے۔ (طبرانی)

ابو یعلیٰ نے اس حدیث کو مختصراً بیان کیا ہے جس کے آخر میں یہ ہے کہ میری قوم ایک شخص نے ان سے کہا: قہادی قوم کے سرداروں میں سے ایک آدمی آیا ہے اور تم نے اس کی کوئی خاطر قاضع نہیں کی۔ پس وہ میرے پاس دودھ لے کر آئے۔ میں نے ان سے لیا۔ مجھے اس کی ضرورت نہیں (ظہران کو اپنا خواب بتایا) اور اپنا پیٹ ان کو دکھایا (جو پھر ادا تھا) جس پر وہ سب اسلام لے آئے۔

حضرت برادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسلام کی دعوت دینے کیلئے مکن بھیجا۔ خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ جالے والے لشکر میں بھی تھا۔ ہم چھ ماہ وہاں ٹھہرے۔ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کو دعوت دیتے رہے مگر انہوں نے اسلام قبول نہ کیا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وہاں بھیجا اور ان سے فرمایا کہ حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی بھیج دو اور ان کے ساتھیوں میں سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ وہاں رہنا چاہیں وہ رہ جائیں۔ چنانچہ حضرت خالد فرماتے ہیں کہ میں بھی ان لوگوں میں تھا جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ رہ گئے تھے۔ جب ہم اہل یمن کے نزدیک پہنچے تو وہ بھی مقابلے کیلئے اکل کر دور سے سامنے آ گئے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آگے بڑھے اور ہمیں نماز پڑھائی پھر انہوں نے دہری ایک صف بنادی اور ہم سے آگے بڑھے ہو کر ان لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نماز پڑھ کر سنایا۔ پتا چھ قلیل زمانہ ان سارے کا سارا مسلمان ہو گیا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں قبیلہ ہمدان کے مسلمانوں کو جالے والی لہجہ لہا لٹا بھیجا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو خط پڑھا تو غرا جہ و میں آگے بڑھے آپ نے سجدے سے سر اٹھایا اور قبیلہ ہمدان کو دعا دی کہ وہ ان پر عاقبتی رحمتیں بھیجے۔ (مسلم)

فضائل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

یہاں ہم صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل کو مختصراً ذکر کریں گے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے دعوت و تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں جو کارہائے عظیمہ سر انجام دیئے ان کے ذکر کے ساتھ مختصر فضائل صحابہ علیہ السلام بیان فرمادے گئے۔ موجودہ دور کے بڑے بڑے فتنوں اور فتنہ گراؤں میں سے ایک صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے حقوق اور فضائل و مناقب سے بے خبری ایسا۔ عام مشاہدہ ہے کہ دور سے معاشرے میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو سب و شتم کی تحریکوں بدلتا نہ دیکھ رہی ہے۔ اس گمراہ کن تحریک کے مخوش اثرات سے مسلمانوں کو بچانے کا ایک موثر طریقہ یہ ہے کہ غائبہ کرام علیہ السلام کے فضائل و مناقب اور حقوق و ادواب کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے۔

صحابی کی تعریف

”مسلمان، صاحب ایمان حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی باتوں سے سرفراز ہوئے اور ایمان ہی پر ان کا خاتمہ ہوا“ ان خوش نصیب مسلمانوں کو ”صحابی“ کہتے ہیں۔ ان صحابہ کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ ہے۔ پانچویں حضرت امام مہدی کی روایت ہے کہ حجۃ الوداع میں ایک لاکھ پچاس ہزار صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور علیہ السلام کے ساتھ حج کے لیے مکہ مکرمہ میں شریعت ہوئے اور بعض دوسری روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حجۃ الوداع میں صحابہ کرام علیہ السلام کی تعداد ایک لاکھ پانچ سو تیس ہزار تھی۔ وندہم

(نور القانی ج ۳ ص ۱۰۶ و ج ۴ ص ۳۸ بحوالہ کرامات صحابہ)

مزید مسائل فقہوں میں صحابی سے مراد وہ مسلمان ہے جس نے ایمان کی حالت میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا یا اسے حضور علیہ السلام نے دیکھا۔ اس حال میں کہ وہ مسلمان تھا (ان الفاظ کے ذریعے ناجزنا صحابہ علیہم السلام کو شامل تعریف کیا گیا ہے) اور ایمان ہی پر اس کا خاتمہ ہوا۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان الفضل الاولیاء ہیں

تمام علمائے امت کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ”الفضل الاولیاء“ ہیں۔ یعنی قیامت تک کے تمام اولیاء اگرچہ وجود ولایت کی بلند ترین منزل پر پہنچے ہو جائیں مگر ہرگز ہرگز کسی بھی وہ کسی صحابی کے کمالات ولایت تک نہیں پہنچ سکتے۔ خداوند قدوس نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت کے پرانوں کو سرحد ولایت کا وہ بلند و بالا مقام مقرر فرمایا ہے اور ان مقدس امتیوں کو ایسی ایسی عظیم الشان کرامات سے سرفراز فرمایا کہ دوسرے تمام اولیاء کے لیے اس معراج کائنات کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ (کرامات صحابہ)

امت میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے برابر کوئی نہیں

ابو القاسم بن سعید زہری راوی ہیں کہ میں نے حضرت ابو امامہ سے پوچھا کہ ”حضرت معاویہ! عمر بن عبد العزیز میں سے کون افضل ہے؟“ انہوں نے فرمایا: لا تعجل يا صاحب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدا تراد۔ یعنی ہم کسی کو صاحب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے برابر نہیں سمجھتے۔ (الروضة الدلیہ)

عظمت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُخِيَاءُ عَلَيْهِمُ الْكُفْرُ أَهْلًا رَحِمَهُمْ رُحِمُوا بِمَبِيتِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ مَنْ أَمَرَ الشُّرُوكَ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَغَرَضٍ أَخْرَجَ خُطْمَهُ لِمَا زَادَ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَصَى نَارِهِ يُغْصِبُ الزُّرَّاعَ لِيُخَيِّطَ بِهِمُ الْكُفْرَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا. (الفتح: ۴)

ترجمہ: محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں۔۔۔
 کافروں پر سخت ہیں اور آپس میں نرم دل تو انہیں دیکھیے گا کوج کرتے ہوئے بیکہ کرتے
 ہوئے۔۔۔ (صحیح بخاری) ہیں اللہ کا فضل اور اس کی رضا۔ ان کی خلافت ان کے پیروں میں ہے
 عبادوں کے نشان سے یہ صفت ہے ان کی تواریات میں اور صفت ان کی انجیل میں۔ جیسے سمجھتی
 کہ اس نے اپنا پتھا لالا پھر اس کو طاقت دی اپنی نالی پر سیدھی کھڑی ہو گئی۔ جتنی یہ پہلی
 کسرا لوں کو۔ تاکہ ان سے کافروں کے دل ملتیں۔ اللہ نے دیکھ کر فرمایا ہے ان سے جو ایمان
 لائے اور انہیں نے تیک عمل کیے، جنتیں کا اور بڑے ثواب کا۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم فلاح یافتہ ہیں

الذين يبعثون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكفوفين عندهم في
القوة والانسجيل يأمروهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات
ويحرم عليهم السيئات ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم
الذين آمنوا به وعزروه ونصروا وهم قوم الذين الذين أفاء الله عليك لهم
المطيعون -

(١٨/الب: ١٥٤)

ترجمہ: وہ لوگ جو بیرونی کرتے ہیں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جہنمی آبی ہیں ان کو پاتے ہیں۔ نکلا ہوا اپنے پاس تو رہیت اور انجیل میں۔ وہ رسول حکم کرتے ہیں ان کو نیکی کا اور منع کرتے ہیں برائی سے اور حلال کرتے ہیں ان کے لیے سب پاک چیزیں اور حرام کرتے ہیں ان پر ناپاک چیزیں اور ان پر سے ان کے بوجھ اتارتے ہیں اور وہ قیدیہ جوان پر تھیں۔ پس وہ ان پر ایمان لائے اور ان کا ساتھ دیا اور ان کی ہر کی اور حج و عمرہ کی اس نور کی جوان کے ساتھ نازل کیا گیا تو نبی کو مکہ خارج پانے والے ہیں۔

انصار و مہاجرین سچے مومن ہیں

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ نَزَلُوا

اَوْ لَيْسَ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا۔ لَہُمْ مَغْفِرَةٌ وَّوَرْدٌ "تکرمیم"۔ (الانفال: ۴۷)
ترجمہ: اور جو ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی اور جنہوں نے جہاد کیا اللہ کا ماموں اور جنہوں نے
انہیں جگہ دی اور ان کا مدد کیا۔ یہ سب بچے مومن ہیں ان کے لیے بخشش اور عزت کی روٹی ہے۔

مہاجرین و انصار سچے مومن اور فلاح یافتہ ہیں

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَغْرَجُوا مِنْ ذِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا
مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ أَهْلًا وَرَسُولًا أَوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ. وَالَّذِينَ هُيُوا
الْقَارُونَ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ فِي اللَّهِ مِمَّنْ ذُكِّرُوا وَلَا يَحْمِلُونَ حِمْلًا وَلَوْ أَن
حَاجَهُمْ مِمَّا آوُوا وَبَتُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ كُفْرًا
نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاطِقُونَ--

ترجمہ: (یہ مال غنمی) ان مفلس مساجروں کے لیے ہے جنہیں غلام کیا۔ اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے جو آتے ہیں تلاش کرتے ہوئے اللہ کا فضل اور اس کی رضا اور حمد و کرم کرتے ہیں اللہ کی اور اس کے رسول کی۔ وہی لوگ سچے ہیں اور (غنی کا مال ان کا بھی حق ہے) جو لوگ پہلے سے دار ہجرت شکرانہ تقیم ہیں اور ایمان پر قائم ہیں محبت کرتے ہیں ہر اس شخص کو ہجرت کر کے آیا ان کی طرف اور نہیں پاتے اپنے سینوں میں غنمی اس چیز سے جو مساجروں اور ایسی عورتوں اور انہیں خود ضرورت ہو اور جو بچا یا کیا اپنے نفس کے لالچے سے تو ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔ (المائدہ: ۶۸)

اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کیلئے ایمان کو پسند فرمایا ہے۔

وَاَعْلَمُوا اَن فِيكُمْ رَسُولًا لِّمَنْ طَبَعْتُمْ فِي خَيْرٍ مِنَ الْاَمْرِ لَعَلَّكُمْ وَلَكِنَّ
اَللّٰهُ حَسْبُ الْيَكْمِ الْاِيْمَانُ وَرِثَتُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَوْنُ الْيَكْمِ الْكُفْرُ وَالْقَسَمُ فِي
وَالْاَعْْيَانِ اَوْ اَلَيْكَ هَلُمُّ الرَّاٰدُونَ (١) فَضْلًا مِّنْ اَللّٰهِ وَبِعَمَلِهِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ - (تجارت ۸۹)

ترجمہ: نور جان لو کہ بے شک تمہارے درمیان رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہیں
 اگر وہ اکثر کاموں میں تمہاری بات مان لیں تو تم تکلیف میں پڑ جاؤ لیکن اللہ تعالیٰ نے
 تمہارے لیے ایمان کو پسند کیا۔ بنا دیا اور اسے تمہارے دلوں میں مزین کر دیا اور کفر و کفریاتی
 اور گناہ کو تمہارے لیے نا پسند کیا۔ بنا دیا۔ ایسے ہی لوگ ہدایت والے ہیں اللہ کے فضل اور اس
 کی رحمت سے اور اللہ جانتے والا ہے حکمت والا ہے۔

صحابہ کرام کو اسلام پر اللہ تعالیٰ نے خود قائم فرمایا ہے

فَإِنْ يَشْكُرْ بِنَاهَا هَذَا فَلَهُ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ -

ترجمہ: اور اگر وہ (کہہ کے کافر) اس سے (یعنی اسلام سے) کفر کریں تو تحقیق ہم نے اس پر
 ایسی قوم مقرر فرمائی ہے جو اس کے ساتھ کفر کرنے والی نہیں (یعنی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم)۔ (العام: ۸۹)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی دین سے نہ پھرے ورنہ اللہ تعالیٰ ان کی جگہ کسی اور قوم کو لے آتا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ عَنْكُمْ فَنَحْنُ ذُنُوبٌ كَثِيرَةٌ يَسْأَلُ اللَّهُ لَكُمْ لَعْنَتَهُمْ
 وَلِيَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ عَلَى الْقَوْلِ فَنِعْمَ الْعَاكِفِينَ فِيهَا هَذَا مَنْ عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا
 يَخْلُفُونَ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ط - ذَالِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤَيِّدُ بِنُصْرَتِهِ الَّذِينَ هُمْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ -

ترجمہ: "اے ایمان والو! جو کوئی پھر سے تم میں سے اپنے دین سے تم غرض اللہ ایک ایسی
 قوم لے آئے گا کہ اللہ ان کو چاہے گا اور وہ اللہ کو چاہیں گے۔ مومنوں کے لیے نرم دلوں کے
 اور کافروں کے لیے سخت۔ چہاں کریں گے اللہ کی راہ میں اور ملامت کرنے والے کی ملامت
 سے نہیں اریں گے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور اللہ وسعت والا علم
 والا ہے۔" (المائدہ: ۵۴)

مشہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کوئی بھی مرتد نہیں ہوا

لَمْ يَرْتَدَّ مِنْ الصَّحَابَةِ أَحَدٌ لَمْ يَرْتَدَّ قَوْمٌ مِنْ جِلَّةِ الْأَعْرَابِ مِمَّنْ

لَا نَصْرَةَ لَهُ فِي الدُّنْيَا وَذَلِكَ لِأَيُّ حَبٍ قَدْ حَا فِي الصَّحَابَةِ الْمُشْهُورِينَ -
 ترجمہ: صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے کوئی بھی مرتد نہ ہوا۔ چاہا اعرابوں کا ایک گروہ
 جن کا دین کی نصرت میں کوئی مدد نہ تھا (بلکہ انہوں نے صرف دلوں سے کھر پڑ لیا تھا)
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں مرتد ہو گیا تھا مگر اس سے مشہور صحابہ کرام
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر کوئی اعتراض (یا شبہ) وارد نہیں ہوتا۔ (فتح الباری)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ذکر کیسے کیا جائے

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا
 بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ -

ترجمہ: اور وہ لوگ جو ان (مجاہدین و انصار) کے بعد آئے۔ وہ کہتے ہیں "اے ہمارے رب!
 معاف کر دے ہم کو اور ہمارے ان بھائیوں کو جو ایمان میں ہم سے پہلے تھے اور ہمارے دلوں
 کو ان لوگوں کیلئے جو ایمان والے ہیں۔ کہنے سے محفوظ فرما دے۔ اے ہمارے رب بے شک
 تو مہربان ہے رحم فرمانے والا ہے۔ (الاحزاب: ۱۰)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو طعن و تشنیع کرنا

اللہ تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہونے کا سبب ہے

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَوْ نَافَقَ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا يُلَاحِظُ مَا أَحَدُهُمْ
 وَلَا تَصْطَلِحُوا - (فتح الباری)

ترجمہ: میرے صحابہ جھگڑو نہ کہو اس لیے کہ تم میں سے اگر کوئی آدمی اُحد پہاڑ کے برابر
 سونے کی راہ میں خرچ کرے تو صحابی کے خوج کیسے ہوئے ایک ہلکا آدمی کے برابر بھی
 نہیں ہو سکتا۔ (بخاری مسلم ابوداؤد ترمذی بحوالہ بیع الفوائد)

اللہ فی اصحابی لا یتخذوہم عروضا بعدی فمن احبہم فلیحبی احبہم
ومن ابغضہم فلیبغضی ابغضہم ومن اذہم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ
ومن اذی اللہ فلیوشک ان ینزلہ۔
(جمع القرائد)

ترجمہ: میرے صحابہ کرام کے معاملے میں اللہ سے ڈرو اللہ سے ڈرو۔ میرے بعد ان کو طعن و تشنیع
کا نشانہ نہ بنالینا کیونکہ جس شخص نے ان سے محبت کی میری محبت کے ساتھ ان سے محبت کی اور
جس نے ان سے بغض رکھا میرے بغض کے ساتھ ان سے بغض رکھا اور جس نے انہیں پایہ
کا پناہی اس نے مجھے ایذا پہنچائی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ تعذیب دی اور جو اللہ
کو ایذا دے تو قریب ہے کہ اللہ اس کو عذاب کی گرفت میں لے لے۔

صحابہ کرام علیہ السلام کو برا کہنے والے اللہ کی لعنت کے مستحق ہیں

ترجمہ: میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

اذا رايتم المذنبين يمسون اصحابي فقولوا لعنة الله على شرکم۔

ترجمہ: جب تم ایسوں کو دیکھو جو میرے صحابہ کرام کو برا کہیں تو ان سے کہو کہ تم میں سے ہر پر خدا
کی لعنت ہو۔
(شرح القرائد)

الوداد و ترجمہ: میں حضرت سعید بن زید سے منقول ہے کہ انہوں نے سنا کہ بعض لوگ
بعض امراء حکومت کے دربار میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو برا کہتے ہیں تو حضرت سعید بن
زید نے فرمایا ایسوں کو دیکھو یا ان کو تمہارے سامنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو برا کہی جاتا ہے اور تم اس پر گرفت نہیں کرتے اور اس کو نہیں
روکتے۔ (آگاہ ہو جاؤ) میں نے اپنے کانوں سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ
فرماتے ہوئے سنا ہے اور پھر حدیث بیان کرنے سے پہلے فرمایا کہ یہ بھی جان لو کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف غلط بات منسوب کرنے کی مجھے کوئی ضرورت نہیں کہ قیامت سے
روز جب میں آپ سے ملوں تو آپ مجھ سے اس کا مواخذہ فرمائیں پھر آپ نے حدیث بیان

کی کہ دو بکر جنت میں ہیں عمر جنت میں ہیں عثمان جنت میں ہیں علی جنت میں ہیں
جنت میں ہیں زبیر جنت میں ہیں سعد بن مالک جنت میں ہیں عبدالرحمن بن عوف جنت میں
ہیں ابوجہد بن جراح جنت میں ہیں۔ ان کو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد دوسری کتاب
نہیں لیا۔ لوگوں نے کہا "رسول کون ہے؟" فرمایا "سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ" ان میں
(اپنا نام پہلے عاجزی کی وجہ سے ذکر نہ فرمایا) پھر حضرت سعید بن زید نے فرمایا:

واللہ لمشہد رجل منهم مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبصر فہو وجہہ
خیر من عمل احدکم ولو عمر عمر فوج۔

(شرح القرائد)

ترجمہ: اللہ کی قسم: صحابہ کرام علیہ السلام میں سے کسی کا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سنا
کسی جہاد میں شرکت کرنا جس میں اس کا چہرہ طہار آلود ہوا تم پھر صحابہ کرام میں سے کسی شخص
کے چہرے کے عمل سے بہتر ہے اگرچہ وہ لوح علیہ السلام کی عمر ہیں۔

بربادی ہے ان لوگوں کیلئے جو صحابہ کرام کو برا کہتے ہیں

یا ویل من ابغضہم او سبہم او سب بعضہم (الی قولہ) فلاں ہو لاء من
الایمان بالقرون الذین من رضی اللہ عنہم۔ (ابن کثیر)

ترجمہ: نہ پاوی ہے ان لوگوں کے لیے (خدا کی لعنت کی) جو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے دشمنی
رکھتے ہیں یا ان سب کو یا ان میں سے بعض کو برا کہتے ہیں۔ ایسے لوگوں کا ایمان و قرآن سے
بیاختلاف کہ وہ ان مقدس ہستیوں کو برا کہتے ہیں (جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ قرآن میں
ارشاد فرما چکا کہ اللہ ان سب سے رضی ہو گیا۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے کسی کو برا کہنا یا اور وہ جنہم کی آیت سے منکر ہیں

واذکروا انھما اللہ علیکم اذا کنتہم اعداء لالی بین فلنویسکم لاصحابہم
یضعتہم الخوامج و یضعتہم علی شہا خفوف من النار فانیلکم منہا

ترجمہ: اور یاد کرو اللہ کی نعمت کو جو اس نے تم پر کی کہ تم آج بھی میں دشمن تھے پھر اس نے تمہارے دلوں میں اُلفت پیدا کر دی۔ پس تم اس کے احسان سے بھائی بھائی بن گئے اور ہم دوزخ کے عکڑے کے کنارے پر تھے۔ اللہ نے تمہیں اس سے بچالیا۔

(1949/50)

صحابہ کرامؓ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوت ہیں

هُوَ الَّذِي آتَاكَ نَظْرَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ (أَوَافَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْتَاقَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ حَكِيمٌ. يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ مِمَّا فَتَرَ اللَّهُ مِنْ الْقُرْآنِ مَا تَشَاءُ (الْأَنْفَالُ ٦٣-٦٤-٦٥)

مہاجرین و انصار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر اللہ تعالیٰ مہربان ہے۔

لَقَدْ رَأَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ
الْعُسْرِ ۖ مِنْ بَعْدِ مَا يُبْرِخُ الْقُلُوبَ لَمَرِّ بَيْنَهُمْ ثُمَّ رَأَىٰ عَلَيْهِمُ اللَّهَ بِهَيْمٍ وَوَفَا
رَحِيمٍ ۚ وَعَلَىٰ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَوْا إِحْسَىٰ إِذَا ضَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ
وَضَافَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَخَسُوا أَنَّهُ لَا خَلْقًا مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَهُ ثُمَّ رَأَىٰ عَلَيْهِمُ
يَتَوَبَّأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ (التوبة: ١٨-٢١)

ترجمہ: تحقیق اللہ مہربان و انجی پر اور مہاجرین اور انصار پر جنہوں نے پیروی کی نبی کی مشکل کی گھڑی میں بعد اس کے کہ قریب تھا کہ وہ پھر جائیں ایک فریق کے ان میں سے پھر اللہ

مہربان ہوا ان پر۔ بے شک وہ ان کے لیے مہربان ہے رحم کرنے والا اور اللہ تعالیٰ ہی وہ چھپو۔
 گئے تھے۔ حتیٰ کہ جب تک ہوئی ان پر زمین ہا وجود کشادہ ہونے کے اور تک ہو گئیں ان ہا ان
 کی اپنی جانیں اور وہ جان گئے کہ اللہ سے کہیں چاہیں۔ مگر اسی کی طرف پھر اس نے مہربانی
 کی ان پر تاکہ وہ اس کی طرف رجوع لائیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہی مہربان رحم والا ہے۔

لَقَدْ وَصَّى اللَّهُ غَيْرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقُولُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُبَشِّرُونَ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاذْكُرُوا يَوْمَ تُنْفَخُ السُّبُحَاتُ فَمَنْ فِيهَا أُثْمٌ لِمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَبَّأَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا وَغَدَّكُمْ اللَّهُ مَغْلَبِينَ فَانْجَبُوا مِنْهَا فَعَمَلُكُمْ يَوْمَ تَأْتِي السُّبُحَاتُ كَأَمْثَلِ الْمَعَالِمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْهَا قَائِمُونَ وَرَأَى الْمُؤْمِنُونَ اللَّهَ غَوًى مُبِينًا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا

”تحقیق اللہ راضی ہوا ایمان والوں سے (یعنی صحابہ کرام علیہ السلام) حسب وہ (۱)۔
 نبی کا آپ سے بیعت کر رہے تھے اس وقت کے بیچے پھر اللہ نے معلوم کر لیا جو ان کے دلوں
 میں تھا پھر انہما ان پر اطمینان اور اس کے بدلہ میں وہی ان کو ایک رفیع نزدیک اور بہت ہی
 عزیز بن کر وہ لوگوں کے اور اللہ غالب ہے حکمت والا ہے اور اللہ نے وعدہ فرمایا تم لوگوں سے
 بہت ہی غصوں کا جن کو تم لوگ کے تر اس نے یہ العام تم کو جلدی دعا فرمایا۔ اور روک دیا۔ اور
 کے ہاتھوں کو تم سے تاکہ یہ ایمان والوں کے لیے نفعی ہو جائے اور اللہ نے ہدایت دے دی تم
 صراط مستقیم کی اور کچھ ایسی غصوں کا بھی اللہ نے وعدہ کیا ہے جن پر تم بھی قادر ہو۔ اللہ
 نے ان کو کھیر لیا۔ اور یہ شک اللہ ہر شے پر قادر ہے۔“

یہاں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مخلص مومن ہونے اور ان کے
راضی ہوجانے کی تصریح کی ہے۔ نیز ان کے دلوں پر سکینہ نازل فرمایا جس سے وہ ایک نیا
استقامت پکڑ گئے۔ انہیں خیبر اور مکہ کے فتح ہونے اور شیرازہ قیمت ملنے کی خوشخبری دی۔
حقہ ورنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات ظاہری میں پوری ہوئی۔ و اخیری سلم القدر
علیہا کے الفاظ کے ساتھ ایک اور فتح اور بہت جی غنیمت کی بشارت دی جن پر وہ

کبھی بھی قادر نہ ہو سکتے تھے مگر اللہ نے قادر کر دیا۔ اس سے مراد وہم و گمان کی فتح اور وہاں کے غلام نہیں جو غلام و ملامت کے عہد میں حاصل ہوئے۔

مہاجرین و انصار سے اللہ تعالیٰ راضی ہو چکا ہے

وَالشَّاقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرِضْوَانُهُمْ وَاعْتَمَلْتُمْ خَيْرَ فِعْلٍ فِيهَا الْأَنْهَارَ خَلَفْتُمْ فِيهَا إِبْدًا ذَلِكِ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ. (المجادلہ: ۱۰۰)

ترجمہ: اور جو لوگ (اسلام میں) پرانے ہیں جو (ایمان لانے میں) سب سے پہلے ہیں مہاجرین میں سے اور انصار میں سے اور جو ان کے پیروا ہوئے ان کے ساتھ اللہ راضی ہو اس سے اور وہ راضی ہوئے اس سے اور اللہ نے تیار کر رکھے ہیں ان کے لیے پاکت جن کے پیچھے نہیں رہتی ہیں وہ ہمیشہ ان میں رہیں گے۔ یہ ہے بڑی کامیابی۔

اللہ جس سے راضی ہو گیا پھر اس سے ناراض نہ ہوگا

وَمَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَسْخَطْ عَلَيْهِ ابْدًا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

ترجمہ: اور جس سے اللہ راضی ہو گیا پھر اس سے ناراض نہ ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ (امین کہیے)۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تقویٰ لازم و ملزوم ہیں

فَانْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَامْلَأَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا۔ (البقرہ: ۲۶)

ترجمہ: پھر اللہ نے سکینہ نازل فرمائی اپنے رسول پر اور ایمان والوں پر اور ان کے لیے تقویٰ کے نکرہ لازم کر دیا اور وہ اس کے سب سے زیادہ حق و لہر اور اہل حق و اللہ پر شے کا جاننے والا ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کثرت عبادت کی تعریف

إِنَّ دِينَكُمْ بِيَعْلَمُ إِنَّكَ قَوْمٌ آذَنِي مِنْ ثَلَاثِ الْكَلِمِ وَبِضَعَةِ وَثَلَاثَةِ طَلْعَةِ

مِنَ الْيَقِينِ مُتَّفَكٌ. (المزمل: ۲۰)

ترجمہ: بے شک آپ کا رب جانے کہ آپ عبادت میں کھڑے ہوتے ہیں قریب، ایمانی رات اور کبھی آدمی اور کبھی تہیٰ تک اور ایک گروہ ان لوگوں کا جو آپ کے ساتھ ہیں (امین) صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

کاتبینِ وحی کی تعریف

كَلَّمَ ابْنَهُ نَبِيًّا نَادَا فَمَنْ شَاءَ فَاتَّخِذْهُ (بِسْمِ اللَّهِ مَكْرُومًا) (مطہورہ: ۱) (میں: ۱۶۵۰)

ترجمہ: ۱۶۵۰ کا وہ جو یاد رکھتا ہے کہ ایک نصیحت ہے تو جو چاہے اسے یاد کرے ان صحیفوں میں جو ان کے ہاتھ میں ہیں۔

اس آیت میں حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب کرام کی تعریف ہے۔ ان کو بزرگ اور نیکوکار فرمایا گیا ہے۔ یہ ان صحابہ کرام علیہ السلام کی بابت ہے جو قرآن مجید کی کتابت کرتے تھے جیسے حضرت عثمانؓ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم، عیین۔ اس آیت کی تفسیر میں سترہ کرام چار سو فرشتوں کو سرا دیا گیا۔ یہی قرآن کے مطابق فلاں نے اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ یہ نصیحت ان پانچ سو ورتوں میں ملے گی جو بزرگ نیکوکاروں سے ہاتھ میں ہیں۔ فرشتوں کے ہاتھ میں جو چیز ہے وہ انسانوں کی نظر سے غائب ہے۔ اس نصیحت کی خبر حاصل ہو سکتی ہے۔ (شامی ص: ۱)

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم فوج ورفوج اسلام سے سرفراز ہوتے

وَزَايَتِ النَّاسِ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا۔ (البقرہ: ۱۳)

ترجمہ: اور آپ نے لوگوں کو فوج ورفوج اللہ کے دین میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا۔

صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور انعاماتِ الہیہ

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيُخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ

كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنِ الْقَتْلِ مِنَ الَّذِينَ مِنْ قُلُوبِهِمْ وَلَمْ يُخَيِّكُنْ لَهُمْ بَيْنَهُمْ الْعُدَىٰ اَوْ قَتْلَهُمْ لَهْمٌ
وَلَيْسَ بَيْنَهُمْ مِنْ خَوْفِهِمْ اَعْمًا يَغْلِبُ وَيَقْبَلُ لَا يَشْرُكُونَ بِهِ خِيَانًا۔

ترجمہ: ”تم میں سے جو ایمان لائے اور قتلِ عمل کرتے رہے اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ کیا ہے
کہ ضرور ان کو زمین میں خلافت عطا فرمائے گا جیسے خلافت عطا فرمائی ان کو جو پہلے ہوئے ہیں
اور ضرور ان کے دین کو جہاد سے گا جس ان کے لیے پسند فرمایا اور ضرور بدل دے گا ان کے خوف
کو امن سے۔ وہ میری ہی بندگی کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گے۔“

(نور: ۵۵)

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نفاق سے محفوظ ہیں

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ
لِيُخْرِجَنَّكَ عَنْهَا لَا يَخْرِجُونَكَ مِنْهَا إِلَّا قَلِيلًا مَلْفُوزِينَ اَنْفُسًا لَفُتُوْا اَعْلَوْا
وَقَبَلُوا اَتَقْبِلُوا۔

ترجمہ: ”الحقیق منافق اور وہ جن کے دلوں میں مرض ہے اور مدید میں جمعی خیریں اڑانے
والے اگر ہالہ نہ آئے تو ہم آپ کو ان کے پیچھے لگا دیں گے پھر وہ اس (شہر) میں آپ کے
ساتھ نہ رہ پائیں گے مگر تم لوگ دن آدھ بھی پھٹکارے ہوئے جہاں پائے گئے پکڑ لیے گئے اور
جان سے مار دیے گئے۔“ (آزاب: ۶۰)

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم قیامت کی رسوائی سے محفوظ ہیں

يَوْمَ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْقُبُورِ اِلَّا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا غَدَاةً

ترجمہ: اس دن اللہ تعالیٰ رسوائی کرے گا نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اور ان ایمان
والوں کو جو ان کے ساتھ ہیں۔ (یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم) (غیر: ۸)

بیعت رضوان میں شریک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کوئی جہنم میں داخل نہیں ہوگا

لَا يَدْخُلُ النَّارَ اَحَدٌ مِّنْ بَايِعِ بَحْتِ الشَّجَرِ۔

ترجمہ: جن لوگوں نے ورقت کے نیچے بیعت کی ہے یعنی بیعت رضوان ان میں سے کوئی جہنم
میں داخل نہ ہوگا۔ (ابن عبد البر رحمہ اللہ فی الاستیعاب)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم انبیاء کرام علیہم السلام کے بعد تمام مخلوق سے افضل ہیں

ان اللہ سطر فی قلوب العباد فلنظر قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم لہند
برسالته ثم نظر فی قلوب العباد بعد قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فوجد
قلوب اصحابہ خیر قلوب العباد۔ فاختارہم لصحبة نبیہ و نصرة ذبیہ۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے سب بندوں کے دلوں کو دیکھا تو حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وہم نے قلب کو ان سب میں بہتر پایا پس ان کو اپنی رسالت کے ساتھ بھیجا پھر قلب محمد صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد دوسرے قلوب کو دیکھا تو اصحابہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے
دلوں کو باقی بندوں کے دلوں سے بہتر پایا تو ان کو اپنے نبی کی صحبت اور دین کی نصرت کے لیے
منتخب فرمایا۔ (ابو داؤد طیحاوی بروایت عبد اللہ بن مسعود رحمہ اللہ۔ قاری)

عظمتِ خاندانِ راشدین علیہم السلام

مسند بزار میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ ان
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

ان اللہ اختار اصحابی علی العالمین سوی البیہن والمرسلین و اختارنی
من اصحابی اربعة یعنی ابوبکر و عمر و عثمان و علیا فجعلہم اصحابی و قال
فی اصحابی کلہم خیر۔

ترجمہ: ”یے شب اللہ تعالیٰ نے انبیاء و مرسلین کے علاوہ باقی تمام مخلوق میں سے یہ سب
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو منتخب فرمایا پھر تمام صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے چار یعنی ابوبکرؓ، عمرؓ،
اد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو میرے لیے چنا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ
میرے کے ساتھ سب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بہتر ہیں۔“ (یعنی تمام امت سے) (بخاری)

حضرت عروہ رضی اللہ عنہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

الہ من بعث منکم لمیری اختلافاً کثیراً فقلوبکم یستوی و منہ الخلفاء
الراشدین عسروا علیہا بالنواجذوا بکم ومحدثات الامور فان کل بدعة
ضلالة. (رواہ الامام احمد و ابو داؤد الترمذی و ابن ماجہ وقال الترمذی
حدیث حسن صحیح وقال ابو نعیم حدیث جود صحیح)

ترجمہ: تم میں سے جو کوئی میرے بعد زندہ رہے گا تو وہ بہت زیادہ اختلاف (دیکھے گا۔ پس) ایسے
وقت میں لازم ہے تم لوگوں پر کہ میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت اختیار کرو اور اس کو
داعیوں سے منہ ہٹ کر لو اور نفا کر دو ان تمام کاموں سے جو نئے ایجاد کیے گئے (یعنی جن کی
دین میں کوئی بنیاد ملتی ہو بلکہ وہ دین کی بنیادوں کو اٹالے والے اور فرائض و احکامات کو روکنے
کا سبب بننے والے اور حدود اللہ کو توڑنے کا موجب ہوں) اس لیے کہ برائی راہ گمراہی ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا زمانہ سب زمانوں سے بہتر ہے

حضرت عمران بن حصین سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:
خیر الناس قرنی ثم الملذین یلوئہم ثم اللذین یلوئہم ثم اللذین یلوئہم
فلانہم ذکری لعلہم اولادہ۔

ترجمہ: لوگوں میں بہترین زمانہ میرا ہے پھر ان لوگوں کا جو اس سے متصل ہے پھر ان لوگوں کا
جو اس سے متصل ہے۔ پھر ان لوگوں کا جو اس سے متصل ہے۔ راوی کا کہنا ہے کہ مجھے یاد نہیں
کہ متصل لوگوں کا ذکر و مرتبہ فرمایا تین مرتبہ۔ (تبع المؤلف)

چنانچہ اس حدیث میں متصل آنے والوں کا ذکر اگر دو دفعہ فرمایا ہے تو دوسرا زمانہ
صحابہؓ کا اور تیسرا تابعین کا ہے اور اگر تین دفعہ فرمایا ہے تو چوتھا قرآن مجید کا یعنی ان لوگوں کا
اس میں اشارہ کیا جائیگا۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی پیروی سب سے بہتر ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا:

من کان مثالی فلیتأس باصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہم
ابرہذہ الامۃ قلوبہا واعلمہا علما و اقلہا تکلفا و القومہا ہدایا و احسنہا حالاً
قوم اختارہم اللہ بصحبۃ نیہ و اقامہ دینہ فاعرفوا انہم فضلہم واتبعوا آثارہم
لأنہم کانوا علی الہدی الحسبہم۔ (شرح عقیدہ سفارینی)

ترجمہ: جو شخص کسی کی پیروی کرنا چاہتا ہے اس کو چاہیے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی پیروی کرے کیونکہ یہ حضرات ساری امت سے زیادہ گہرے ہیں اور پوری امت میں
پاک ہیں اور اپنے علم کے اعتبار سے ساری امت سے زیادہ گہرے ہیں اور پوری امت میں
سب سے زیادہ تکلف و تصنع میں کم ہیں اور عبادت میں تمام امت سے زیادہ کراہت الہیہ ہیں
اور عبادت میں سب سے اچھے ہیں۔ صحابہ کرامؓ ایسی قوم ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی
کی سبقت اور اپنے دین کی اقامت کے لیے منتخب فرمایا پس تم ان کی فضیلت پہنچاؤ اور ان سے
توقیر پاکی پیرائی کرو کیونکہ یہی لوگ سیدھے راستے پر ہیں۔

حضرت ابو ابراہیمؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک روز حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ الکریمؓ سے
ساتھ خبر کی نماز ادا کی جب آپؓ نماز سے فارغ ہوئے اور داخلی طرف رخ کر کے بیٹھ گئے تو
میں نے دعا کی دے رہا تھا کہ آپؓ بے چین اور تنگی میں۔ حتیٰ کہ جب سورج مسجد کی دیوار سے
ایک تیرہ بلند ہوا تو آپؓ نے دو رکعت نماز ادا کی پھر اپنے ہاتھ کو پلٹ کر فرمایا کہ "اللہ کی قسم!
میں نے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دیکھا ہے آج ان
جیسا کوئی نظر نہیں آتا ہے۔" صبح کے وقت ان کی یہ حالت ہوتی تھی کہ رنگ زرد اور بال
تھمرے ہوئے اور جسم طہار آلودہ و کراتھا ان کی پیشانی پر (سجدہ کا) اختارہ انشان نمایاں ہوتا
تھا جتنا یہ انشان بکری کے گھٹنے پر ہوتا ہے۔ ساری رات اللہ کی بارگاہ میں سجدہ کرتے رہتے اور
کھڑے ہو کر قرآن کی تلاوت کرتے ہوئے گزارا دیتے اور وہ سجدہ اور قیام ہی میں انہوں
حاصل کرتے تھے۔ جب صبح ہو جاتی اور اللہ کا ذکر کرتے تو ایسے جھومتے جیتے کہ تیرہ دھامنے
دن (یا دو صبا کے وقت) درخت جھومتا ہے اور اس طرح دوتے کہ کپڑے بھیگ جاتے۔ اللہ
کی قسم (ان کے رونے سے یوں گلتا) گویا انہوں نے رات نفلت میں گزار دی ہو پھر رات

باب چہارم

ہند اور اسلام

مسلمانوں کیلئے ہند کی مذہبی اہمیت

عربوں کے ساتھ ہندوؤں کے قدیم تعلقات جو تاریخ کی یاد سے پہلے سے آغاز ہیں جن پر ہم سابق میں یہ حاصل گفتگو کر چکے ہیں۔ ان تعلقات کا تسلسل عربوں کے مسلمان ہوجانے کے بعد بھی قائم رہا۔ ہندوؤں کے مابین عرب ہند کے ساتھ تجارت بھی کرتے رہے اور ایران کی بادستہ ہندوستان کی اقوام کی وساطت سے فوجی اور سیاسی تعلقات بھی اپنی تکرار دہر دہر میں کیلئے ہمیشہ سے اہم رہا تھا مگر اسلام کے آجانے کے بعد اس اہمیت میں مذہبی عنصر بھی شامل ہو گیا تھا۔ تجارتی اہمیت کے ساتھ ساتھ اب ان کیلئے ہند مذہبی اہمیت کا حامل بھی بن گیا تھا۔ اسلامی تعلیمات کے مطابق سب سے پہلے نبی اور سب سے پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام جنت سے زمین پر ہند کی سر زمین پر اتارے گئے تھے۔ پناہ گزین مسلمان یہاں حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے پناہ عقیدت رکھتے تھے وہیں آدم علیہ السلام کی وہ ہند بھی ان کی مذہبی عقیدت و محبت کا مرکز بن گیا۔

حضرت آدم علیہ السلام کا ذکر کرتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان اول ما خلق الله ادم علي ارض حضرت آدم علیہ السلام اولی ارضی بنو میں طہند وھی لفظ ہند جسی ارض اتارے گئے۔ دوسری روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دکن (جنوب) میں اتارے گئے۔

اسے امام سیوطی اور امام ابن جریر طبری امام ابن ابی حاتم رازی رحمہم اللہ وغیرہ نے

علی کریم اللہ وجہہ الکریم کفر سے ہو گئے اور اس کے بعد بھی آہستہ چلتے ہوئے بھی تردید کئے گئے یہاں تک کہ اللہ کے دشمن ابن کثیر فاسق نے آپ کو شہید کر دیا۔ (البدیع فی التفسیر)

لقد رأيت اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فيما اوتى احدا منكم يشبههم لقد كانوا يصبحون شعثا غبرا وقد بانوا مسجدا و قياما يراو حون بين جباههم وخدوهم و يصفون على مثل الحجر من ذكر معادهم كان بين احدهم و ركب السعري من طول سحرهم اذا ذكر الله حملت اعينهم حتى قبل جيوهم ومادوا كما يمد الشجر يوم الربيع العاصف خوفا من العقاب ورجاء للثواب۔

(تج الباز)

ترجمہ: تحقیق میں نے اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے۔ میں تم میں سے کسی کو بھی ان کی طرح نہیں پاتا۔ تحقیق وہ ان کو چہرہ کے میدان میں دین کی سر بندی کے لیے قیام آ اور دوتے تھے اور راستہ بندہ کرتے اور قیام کرتے گزرتے تھے۔ اپنے رخسار اور پیشانیوں ہاری ہاری زمین پر دگرتے تھے اور وہ قیامت کے ذکر سے اس طرح کھڑے ہوتے جیسے انکار سے پر کھڑا شخص بے قرار نظر آتا ہے۔ ان کی آنکھوں نے درمیان پیشانی پر لیے بندوں کی وجہ سے داغ نمایاں تھے جب اللہ کا ذکر کیا جاتا تو ان کی آنکھیں پتہ نکلتیں یہاں تک کہ ان کے گریبان بھیک مانتے اور وہ خطاب کے ذوق اور ثواب کی امید سے یوں بٹتے تھے جیسے تیز دہندہ آوا کے دن میں درخت لٹتا ہے۔

حضرت قتادہ راوی ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ پوچھا گیا کہ "کی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم چہا کرتے تھے؟" انہوں نے فرمایا "ہاں انکراں حال میں کہ ان کے داؤں میں ایمان پہاڑوں سے بھی بڑا تھا۔"

(البدیع فی التفسیر)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ امام حاکم علیہ الرحمۃ نے اس کی تصحیح کی ہے۔

سید سلیمان ندوی کا بیان ہے۔

حدیثوں اور تفسیروں میں جہاں حضرت آدم کا قصہ ہے وہاں متعدد روایتوں سے یہ بیان آتا ہے کہ حضرت آدم جب آسمان کی جنت سے نکلے گئے تو وہ اس زمین کی "جنت" میں جس کا نام "ہندوستان جنت نشان" ہے اتارے گئے۔ سراندرپ (سری رنکا) میں انہوں نے پہلا قدم رکھا جس کا نشان اس کے ایک پہاڑ پر موجود ہے۔ ابن جریر ابن ابی حاتم اور حاکم میں ہے کہ ہندوستان کی اس سرزمین کا نام جس میں حضرت آدم اتارے "دجناء" ہے۔ کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ "دجناء" ہندی کا "دکھنا" یا "دکھن" ہے جو ہندوستان کے جنوبی حصہ کا مشہور نام ہے۔

بدین ارض الہند کی حقیقت میں قاضی اطہر مہار کیوری نے لکھا ہے۔

"علما کا قول ہے کہ یہاں پر بدینی یا دکھنا کا معرب ہے اور اس سے مراد اس کا معرب ہے۔ حضرت ابن عباس سے ایک دوسری روایت منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام پہلے مکہ میں بیت اللہ کی جگہ پر اتارے گئے تھے پھر یہاں سے ہندوستان گئے۔

لقد طي لها هو بارض الهند آدم عليه السلام كما من قبل كرمستان پٹنہ
لمسكت هنالك ماشاء الله ثم اور جب تک اللہ نے چاہا وہاں رہے پھر بیت
استوحش الى البيت اللہ کی طرف لوٹ آئے۔

(عرب و ہند مجدد رسالت میں)

حضرت آدم علیہ السلام جب جنت سے زمین پر تشریف لائے تو اپنے ساتھ خوشبو اور پھولوں کے پودے لے کر آئے تھے جو جنت کی یادگاریں اور تحفے تھے۔ جنہیں انہوں نے ہندوستان میں لگا دیا تھا۔

"مشہور تاجی عالم حضرت عطار ابن ابی ربیع نے حضرت آدم علیہ السلام کے یہاں

میں یہ روایت بیان کی ہے۔

ان آدم و هبط بارض الهند آدم سرزمین ہند میں اتارے گئے اور ان کے
معاد اربعة اعواد من الجنة لهم ساتھ جنت کی چار شاخیں بھی تھیں۔ جن سے
هذه التي يتطيب الناس بها لوگ خوشبو حاصل کرتے ہیں۔ انہوں نے وہاں
وانه حج هذا البيت سے بیت اللہ کا حج بھی کیا۔

(قاضی اطہر مہار کیوری عرب و ہند مجدد رسالت میں)

سید سلیمان ندوی نے تحریر کیا ہے۔

اور چونکہ عرب کے ملک میں متعدد قسم کی خوشبوئیں اور مسالے اسی بڑی ہند سے جاتے
تھے اور پھر عربوں کے ذریعہ وہ تمام دنیا میں پھیلے تھے اس لئے ان کا بیان ہے کہ یہ جگہ یہاں
ان تحفوں کی یادگاریں ہیں جو حضرت آدم اپنے ساتھ جنت سے لائے تھے۔ ان تحفوں میں
سے پھولوں کے سوا اور پھل یعنی لیموں اور کیلے ہندوستان ہی میں موجود ہیں۔ ایک اور
روایت میں ہے کہ امرود بھی جنت علی کا میوہ تھا جو ہندوستان میں پایا جاتا ہے۔

(عرب و ہند کے تعلقات میں)

سید سلیمان ندوی آگے لکھتے ہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ جنت سے چار دریا نکلے ہیں۔ میں افراط نکلے ان دریاں میں
جو مصر کا دریا ہے جس پر مصر کی زراعت کا دار و مدار ہے۔ اسی طرح فرات کی جو اہمیت عراق
کی سرسبزی و شادابی کیلئے ہے۔ وہ ظاہر ہے۔ نیل ن کرستان کا دریا ہے اور ترکستان کیلئے اس
کی وہی حیثیت ہے جو نیل افراط کی مصر و عراق میں ہے اور نیل کے متعلق ہے۔
ہندوستان کے دریا کا نام ہے۔ کیا جنت کے اس چوتھے دریا کو "گنگا" سمجھا جائے؟ بعض
لوگوں نے اس کو دریائے سندھ قرار دیا ہے۔

(عرب و ہند کے تعلقات میں)

میر آغا جگر امی نے بہت المرجان فی آثار ہندوستان میں آبی صفحے ہندوستان نے ان
تفصیل کے بیان کے تذکرے کیے ہیں۔ اور اس میں یہاں تک لکھا ہے کہ جب آدم سب سے پہلے
ہندوستان اترے اور یہاں ان پر وحی آئی تو یہ سمجھا چوہنے کہ یہی وہ ملک ہے جہاں اللہ تعالیٰ

وہی نازل ہوئی اور چونکہ نور محمدی حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش میں امتات تھی اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابتدائی ظہور ہی سرزمین میں ہوا۔ اس لئے آپ نے فرمایا کہ "مجھے ہندوستان کی طرف سے رہائی خوشبو آتی ہے" یہ تمام روایتیں غریب حدیث کے کمال سے بہت کم درجے کی ہیں۔ تاہم ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ جو عام طور سے سمجھا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا تعلق ہندوستان سے محمود غزنوی کے فتوحات کے سلسلہ میں ہوا اور وہ اس کے بعد یہاں آکر آباد ہوئے یہ کس قدر غلط ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ وہ اس ملک کو اپنا مفتوحہ ملک نہیں بلکہ اپنا موروثی پوری وطن سمجھتے ہیں اور جو یہ نہیں سمجھتے ہیں ان کو بھٹکانا چاہئے۔ غیر یہ تو تاریخی حقائق ہیں کہ پہلے کی باتیں ہیں۔ اگر تاریخی نظر سے دیکھئے تو معلوم ہوگا کہ وہ محض سے پہلے ہندوستان آچکے تھے اور جگہ جگہ ان کی نوآبادیاں قائم تھیں۔

(حرب و ہند کے تعلقات)

سید سلیمان ندوی نے مسلمانوں کیلئے ہند کی اہمیت کی ایک اور جہت بھی بیان کی ہے۔ اسلام کے بعد عربوں اور مسلمانوں میں کسی حیثیت سے سب سے بڑا وجہ سادات یعنی سیدوں کا ہے۔ "وجود سادات خاندانوں کا بہت بڑا حصہ حضرت امام حسین کے صاحبزادہ حضرت امام زین العابدین کی نسل سے ہے۔ حضرت زین العابدین کی ماں عرب و تھیں۔ ایرانیوں کا دعویٰ ہے کہ وہ ایرانی تھیں اور خاندان شاہی سے تھیں مگر مورخین میں سے بعض نے ان کو سندھ کی اتایا ہے اگر یہ غیر قبول صحیح ہو تو اس کے ماننے میں کیا ضرر ہو سکتا ہے کہ عرب و اسلام کے سب سے شریف و مقدس خاندان کے پیدا کرنے میں ہندوستان کا بھی حصہ ہے؟ اور یہ کہنا بھی صحیح ہوگا کہ اور مسلمان ہوں یا نہ ہوں مگر سادات آل زین عابدین علیہ السلام سے غم ہندوستانی ہیں۔

ہند کو یہ فخر بھی حاصل ہے کہ وہاں پائی جانے والی تین اشیاء کے نام قرآن میں آئے ہیں۔ سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے۔

اس مسئلہ میں اچھا خاصہ علماء میں اختلاف رہا ہے کہ قرآن پاک میں کسی غیر زبان کا لفظ ہے یا نہیں؟ لیکن فیصلہ یہی ہوا کہ غیر زبان کے ایسے الفاظ موجود ہیں جو عربوں کی زبان

میں آکر مستعمل ہو گئے تھے اور وہ اپنی پہلی صورت بدل کر عربی زبان کے لفظ بن گئے۔ مثلاً ابن حجر اور حافظ سیوطی نے قرآن پاک کے اس قسم کے الفاظ جمع کئے ہیں۔ اہم ہندویوں کو بھی فخر ہے کہ ہمارے دیہیوں کے بھی چند لفظ ایسے خوش نصیب ہیں جو اس پاک اور مقدس کتاب میں جگہ پا سکے۔ پہلے علماء نے جن الفاظ کا ہندی ہونا ظاہر کیا تھا وہ تو لغو و بے بنیاد تھے۔ مثلاً "دہلی" کی نسبت یہ کہنا کہ ہندی میں اس کے معنی "پینے" کے ہیں یا "طوبی" کو ہندی لہجہ جیسا سعید بن جبیر سے روایت ہے بے بنیاد ہے مگر اس میں شک نہیں کہ ہند کی تفریق میں اس جات نشان ملک کی تین خصوصیتوں کا ذکر ضرور ہے یعنی مسک (مٹک) (مٹک) (مٹک) اور ک (اور کافور) (کپور) (حرب و ہند کے تعلقات)

یہاں قرآن پاک کی وہ آیات لکھی جاتی ہیں جن میں ان چیزوں کا ذکر ہوا ہے۔

وَيَسْقُونَ مِنْهَا شَآئِبًا وَخَالٍ مِنْ الْجَاهِلِيَّةِ

ترجمہ۔ اور اس میں وہ جام پائے جائیں گے جس کی طوبی اور ک ہوگی۔ (دھرم)

وَالْأَنْزِلُ الْيَسْقُونَ مِنْ خَالٍ مِنْ الْجَاهِلِيَّةِ

ترجمہ۔ یہ شک شک نہیں گے اس جام میں سے جس کی طوبی اور ک ہوگی۔ (دھرم ۵)

عِفَانَةُ يَسْقُونَ وَلَئِنْ ذَلِكَ لَمِنْ الْقَضَاءِ

ترجمہ۔ اس کی ہر مٹک پر ہے اور اس پر چاہئے کہ لچائیں لچائے دالے۔

(مطلوبین ۲۶)

خیر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیکیاں اہم علامت اور ان کے لوگ ہانے بچانے تھے بلکہ یہ امر انتہائی اہم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہند کو اسلام کا گہوارہ اور بہت بڑا مرکز دیکھنا چاہتے تھے۔ آپ جانتے تھے کہ ہند میں اسلام کی وسیع تر اشاعت کی راہ میں بڑی بڑی رکاوٹیں مائل ہوں گی۔ بڑی بڑی جنگیں لڑی جائیں گی اور طویل زمانے تک وہاں جہاد ہوتا رہے گا۔ اس لئے آپ نے ہندوستان میں جہاد کی خیر دی اور اس جہاد کی خصوصی غنیمات ارشاد فرمائی۔ امام نسائی علیہ الرحمۃ نے جہاد کے بارے میں اپنی مشن میں باب غزوۃ الہند کے نام سے خصوصی عنوان لکھا ہے۔

تو ہمارے اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عصابتان من اعنى امورهما الله من النار عصابة تغزو الهند وعصابة تكون مع عيسى بن مريم عليهما السلام۔

ایسی ہی ایک روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی منقول ہے جو سند اور سنن نسائی دونوں میں ہے۔

وعندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة الهند فان ادركتها انقلب فيها للمسيء و هالتي فان القتل كانت الفصل الشهداء وان ارجع قال ابو هريرة المحصور۔

اس کے علاوہ اس حدیث مبارکہ میں دیگر بہت سے مقامات پر ہمیں یہود اور ہندی لوگوں کا ذکر ملتا ہے۔

بخاری میں منقول روایت میں معراج کے ذکر میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں فرمایا۔

واما موسى فادام بسط كانه من رجال النوط۔

ترجمہ میں ایک طویل مدیث ہے۔ جس میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کیا ہے کہ وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مکہ کی وادی میں گئے اور وہاں جنوں کو دیکھا۔ انہوں نے اپنی اس روایت میں جنوں کو ہندوستان کے جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔ فرماتے ہیں۔

فينا اما جالس في خطي اذا الانبي رجال كالهم النوط اشعارهم واجسامهم لا اري عورة ولا اري قشر۔

میں نے ان کا ستر دیکھا اور ان کی کھال

عرب میں آج ہندی اقوام اور ان میں عہد رسالت اور عہد صحابہ میں اشاعت اسلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے وقت اس وقت کے ہند اور موجودہ ہند کے بہت سے لوگ عرب میں آ رہے تھے۔ ان کی تعداد اس وقت عرب میں بہت زیادہ تھی وہاں ان کی آبادی کی دو وجوہات تھیں۔ ایک عربوں کی چھوڑ دانی اور ہندوستان سے تھوڑے سے دوسرے وہ عرب جاتے جو ایرانی اقتدار کے زیر نگیں تھے وہاں ایرانیوں کے قتل و تلخی اقوام کی وجود تھی۔

عرب چھوڑ دین اور آ رہے تھے۔ ہند کے ساحل ان کی قریبی مشرقی تہذیبی مٹھ پائیں تھیں۔ ہندی لوگ ان کے ساتھ تہذیب کر کے تھے نیز ان کے چھانوں پر ملازم بھی تھے۔ رتہ رتہ اس واسطے سے انہوں نے ہندوستان کے سامنے پڑنے والے عرب کے باسی ملاقوں میں آ رہے شروع کرنا یا نیز صنعت و حرفت خصوصاً تلواری اور نیز و سازی میں ہندوستانی کارکن اپنی مثال آپ تھے۔ یہ ایسے ترے تھے جن کی اہل عرب کے ہاں باقی وقعت تھی۔ لیکن وجہ ہے کہ ہمیں ہندی لوگ بعثت نبوی کے وقت صرف عرب نے ساحل ملاقوں میں ہی نظر نہیں آتے بلکہ بہت سے ہندی تاجر اور متاع عرب کے انتہائی اندرونی ملاقوں میں بھی دکھائی دیتے ہیں۔

امروہان عرب کا سب سے اہم تہذیبی مرکز کہ عہد تھا۔ بعثت نبوی کے وقت اس مرکز کی تہذیبی مرکزیت کے بارے میں اظہر مہر کہہ دی جکتے ہیں۔

یمن اور عدن مشرقی دنیا کے تہذیبی مال کی قدیم ہندی تھے جہاں سے دوسرے ممالک میں عرب تاجروں کے ذریعہ مال جایا کرتا تھا مگر بعد میں ایرانیوں اور رومیوں کے حمل پھل لی

وجہ سے یہاں کی تجارت پر زوال آ گیا۔ بحر احمر پر رومیوں کے قلب کے بعد جب یمن کی تجارت کمزور پڑنے لگی تو اہل یمن نے بحری راستہ کے بجائے اندرون عرب کے بری راستوں سے غیر ملکیوں کا تجارتی سفر شروع کیا۔ یہ راستہ حضرموت سے شروع ہوتا تھا اور بحر احمر کے اوپر صحرائے نجد سے پھٹا ہوا مکہ مکرمہ تک جاتا تھا جس کی وجہ سے مصر، شام اور یمن کے درمیان مکہ بہت بڑی منڈی بن گیا اور حجاز یوں میں تجارت خوب چلی خاص طور سے قریش نے جنوب میں یمن کا اور شمال میں شام کا تجارتی سفر شروع کیا۔ قرآن حکیم نے دخلۃ البیتاء والقصیف میں ان ہی تجارتی اسفار کو بیان کیا ہے اطراف عرب سے لوگ حجاز کے تجارتی اور مرکزی شہر مکہ میں آتے اور ہر قسم کے مکی اور غیر مکی سامان آسانی سے حاصل کرتے تھے کہ کاسب سے جا اسنانہ بازار عکاظ میں ہوتا تھا جو عکاظ کے راستہ میں ایام حج کے قریب لگتا تھا اور اسی کے قریب ایام حج میں ذوالحجہ کا بازار لگتا تھا اور مکہ سے باغ سے قریشی قافلہ باہر جاتے تھے۔ طبری کی تشریح کے مطابق بعض اوقات ان قافلوں میں ۱۵۰۰ بار بار اونٹ بوا کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی بعض اوقات ان تجارتی قافلوں میں جلتے تھے چنانچہ آپ نے چالیس مرتبہ بارہ سال کی عمر میں اور دوسری مرتبہ ۲۵ سال کی عمر میں مکہ شام کا تجارتی سفر فرمایا۔ ایک مصری قافلہ کا بیان ہے۔

كانت مكة محطة لاصحاب الفواقل الاتية من جنوب العرب لحمل بضائع الهندو اليمن الى الشام وعصر بنزلون بها ويسقون من اشر شهيرة بها قسسي بير زمزم و بالخذون منها حاجتهم من الماء۔

مکہ جنوب عرب سے آنے والے قافلوں کی منزل تھا یہ قافلے ہندوستان اور یمن کے سامان تجارت شام اور مصر لے جاتے تھے اور مکہ میں قیام کر کے وہاں کے مشہور کنوئیں زمزم سے پیرابہرتے اور آگے کیلئے ہندو ضرورت پائی لیتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے کچھ پہلے جزیرۃ العرب ایرانی اور یونانی طاقتوں کا مرکز بن گیا تھا۔ یونانی اقتدار حبشہ کے قنادوں سے اپنا اثر بڑھا رہا تھا اور ایرانی حکومت اپنا کام کر رہی تھی اس کشمکش میں شامی علاقہ کی تجارت خراب ہونے لگی اور یونانی

اقتدار کے لئے عرب کے بازاروں سے محروم و اشیاء نایاب ہونے لگیں۔ خاص طور سے یورپ کے گرجاؤں اور پادریوں کیلئے ہندوستان کے محروم ریشمی کپڑوں کا قحط پڑ گیا اس لئے رومیوں نے بحر احمر کی راہ سے حضرموت اور یمن وغیرہ کی منڈیوں پر قبضہ کر لیا اور چونکہ حبشہ اور روم کا مذہب سبکی تھا۔ اس لئے مذہب کے نام پر حبشہ کے بادشاہ اور عوام کو رومیوں نے اپنی دھکیلنے آواز دی۔

وارسل الامبراطور البيزنطي۔ جو
سنان (۵۶۵-۵۶۷) مسیح الی
ملک الحبشة اصاب باسمه المذین
والمصلحة ان يقوم هو والسمیع
حاکم حمیر بقتال الفرس وان
یعولی الاحباش شراء الحریر من
الهندو لم یسودد بدورهم الی
بزنطة لیسون او باحاطة

یونانی (رومی) شہنشاہیت نے جو سنان نامی ایک سفیر کو شاہ حبشہ کے پاس بھیجا اور دین و مصلحت کے نام پر کہا کہ وہ اور حبشہ کا بادشاہ باقی دونوں ایرانیوں سے ہماری طرف سے جنگ کریں اور یہ کہ حبشہ کے تاجر ہندوستان سے ریشمی کپڑے خریدیں اور روم کا تجارتی سفر کر کے ان کو ہماری بیعت پر لروا دیتے کریں۔ (تاریخ العرب)

اس صورت حال سے مکہ کے لوگوں نے فائدہ اٹھایا اور براہ فکری یمن و عدن سے تجارت شروع کر دی۔ قریش نے اس سلسلہ میں دو تجارتی سطروں کا طریقہ اختیار کیا، مال کی خرید وری کیلئے چاند میں یمن اور حبشہ کا سفر اور فروخت کرنے کیلئے گرمی میں شام کا سفر۔

ابتداء میں قریش میں تجارتی کاروبار قریش بنی مخزوم کیا کرتے تھے بعد میں جب ترقی ہوئی تو بنی ہاشم نے بھی حصہ چڑھا کر حصہ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچپن تک مکہ کا تجارتی مرکز چوہے طور پر قائم تھا۔

مکہ چونکہ تجارتی مرکز بن گیا تھا اس لئے یہاں کی تمدنی زندگی میں بھی بڑی ترقی ہو گئی تھی۔ زبان میں بھی اہمیت پیدا ہو گئی تھی اور قریش کی یہی زبان قرآن اور اسلام کی زبان قرار پائی۔ چنانچہ قرآن وحدیث میں بہت سے ہندوستان میں بولے جانے والے الفاظ پائے جاتے ہیں۔ قرآن میں کافور (کپور) زنجبیل (زنجبیر) مشک (سوفیہ) وغیرہ

ہندوستانی الفاظ ہیں جن کو قریش نے اپنے طور پر معرب کر لیا تھا۔ احادیث میں قضا (کلمہ) "قضا" (جائے) "مود ہندی" ملک وغیرہ کے نام ملتے ہیں جو ہندوستانی نام ہیں۔ نیز کہ میں ہندوستان کے لوگ، رہتے تھے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں چالوں کا تذکرہ ہے اور حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کے ایک شعر میں ہندوستان کے لوہاروں کا ذکر ہے۔

مکہ میں ہندوستان کے جاٹ رہتے تھے اور اہل مکہ ان سے بخوبی واقف تھے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو چالوں سے تشبیہ دی۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی روایت میں چالوں کا ذکر کیا جیسا کہ سابقہ حوالہ میں بیان ہوا ہے۔ حضرت ابو طالب نے اپنے ایک شعر میں ہندوستانی عورت کا تذکرہ کیا ہے۔ کہ میں ہندی کا رنگ نکھواریا ہاتھ تھے اور اس نواح میں بڑی شہرت رکھتے تھے۔

حدیث مذکورہ میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے وقت ہند کے جاٹ رہتے تھے۔ الادب المفرد کی روایت کے مطابق یہ جاٹ مسلمان ہو گئے تھے۔ ان میں سے ایک مسلمان جاٹ طیب تھے۔ انہوں نے ایک واقعہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان کیا تھا اور بتایا تھا کہ ان کی کوٹھی نے ان پر جاؤ کیا ہے۔

عرب میں ہندی اقوام کے آباد ہونے کی رو سے جیسا کہ ابتدا میں بیان ہوا ایرانی تھران تھے۔ ایرانیوں نے عرب کے ساحلی علاقوں پر قبضہ جہاد کیا تھا۔ عراق سے لے کر یمن تک کا ساحلی علاقہ ان کے زیر نگین تھا۔ ایرانی اپنی فوج میں ہندوستان کے لوگوں کو بڑی تعداد میں بھرتی کرتے تھے جنہیں اسلحہ دیا جاتا تھا۔ یہ اسلحہ عرب کے ساحلی علاقوں میں بڑی تعداد میں رہتے تھے وہاں ان کو بلند حیثیت حاصل تھی۔ عرب علاقوں میں ان کی کثرت اور اہمیت کا یہ عالم تھا کہ جب جمعیوں نے یمن پر قبضہ کیا تو ان کے بادشاہ نے وہیں کے عرب حاکم سے دریافت کیا۔

ای الا عربیۃ الحبشۃ ام السند

(ابن ہشام)

کون سے اجنبیوں نے (یمن پر) قبضہ کیا ہے۔ جمعیوں نے یا سندھیوں نے۔

عرب اپنی سر زمین پر آباد ہندوؤں کو مختلف ناموں سے پکارتے تھے۔ ذرا اسلحہ یا سیانجہ، امارہ، ٹاکرہ، پاسرہ، میدہ مشہور نام ہیں جو اہل عرب ہندی لوگوں کیلئے استعمال کرتے تھے۔

ابھی انہی آبادی سے عرب ہندیوں کو صائبہ میں شمار کرتے تھے۔ طبقات الامم میں لکھا ہے۔
واما الصائبۃ وہم جمہور الہند و (عرب میں آباد) ہندیوں کی اکثریت اور معظمہا۔

یعنی یہ لوگ مشرک تھے۔ انہیں یمن اور صائبہ میں شمار کیا جاتا تھا۔ عراقی یمن، اصل البلد اور بحرین عمان تک کے علاقوں میں یہ لوگ پھیلے ہوئے تھے۔ اسلام قبول کر لینے کے بعد انہیں شام اور احاطہ کیہ کے ساحلی علاقوں میں بھی آباد کیا گیا۔ علامہ بلاذری کا بیان ہے۔
وقد کان معاویۃ لفل من الموط حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چالوں اور والہبجۃ اللہماء الی سواحل سیاحہ کی ایک جماعت کو جو قدیم سے آباد تھے شام الشام و النطاکیۃ بشراً اور احاطہ کیہ کے ساحلوں پر منتقل کر کے آباد کیا۔

فوج البلد ان کے اس بیان سے پتہ چل رہا ہے کہ برصغیر پاک و ہند کے جاٹ اور دیگر اقوام کے لوگ قدیم زمانہ سے عرب میں آباد تھے۔ ہند میں یہ لوگ مسلمان ہو گئے تھے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں میں سے ایک بڑی جماعت کو شام اور احاطہ کیہ کے ساحلوں پر آباد کیا تھا۔

الطبرہ بار کوری عرب میں آباد ہندیوں کے بارے میں لکھتے ہیں۔

ہندوستان کے شمال و مغرب کے ساحلی مقامات اور عرب کے شمال و مشرق کے ساحلی مقامات ایک دوسرے کے سامنے واقع ہیں۔ درمیان میں بحر ہند (جسے بحر عرب اور بحر فارس بھی کہتے ہیں) جاگ ہے اسی سمندر کے ذریعہ دونوں ممالک میں تاریخ کے قدیم دور سے تعلقات چلے آ رہے ہیں اور دونوں کے ساحلی علاقے ایک ملک کے دو علاقے کی حیثیت سے رہے ہیں۔ عرب و ہند کے قدیم تعلقات ابتدا میں صرف تجارتی اور معاشی تھے مگر بعد میں فکری، تمدنی اور ثقافتی تعلقات بھی پیدا ہو گئے بلکہ تجارتی و اقتصادی تعلق کو فکری اور ثقافتی

تعلق لے اور زیادہ مضبوط کر دیا۔

اس کے باوجود قدیم تاریخ میں ہندوستان کے کسی ساحلی یا غیر ساحلی مقام پر عربوں کی آبادی کا پتہ نہیں چلتا جو یہاں آکر مستقل طور سے آباد ہو گئے ہوں حالانکہ عرب کے مقابلہ میں ہندوستان ہر اعتبار سے ترقی یافتہ ملک تھا اور عربی زندگی کے مقابلہ میں یہاں کی زندگی میں رنگینی اور لطافت زیادہ تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عرب تاجر ہندوستان آنے کو تجارتی مقصد پر آ کر کے واپس چلے جاتے تھے اور اپنی آزاد عربی زندگی پر اس کو ترجیح نہیں دیتے تھے۔ عربی زندگی ان کیلئے بہت ہی دلفریب اور خوشگوار تھی ہندوستان میں سب کچھ ہونے کے باوجود ان کو یہاں کھلی دوا اور آزاد گھبراہٹ نہیں تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستان میں ہمیں کسی قدیم عرب آبادی کا پتہ نہیں چلتا ہے اور نہ یہاں پر عربوں کے بہت زیادہ دنوں تک ٹھہرنے کا ثبوت ملتا ہے اس کے مقابلہ میں ہندوستان کے ایسے باشندے عرب میں کثرت سے ملتے ہیں جو وہاں جا کر مستقل طور پر اس گئے اور ہندوستان کی قومیت و طبیعت پر ہرگز عرب کے باشندے سے ہونے اور ان کو عربوں نے عربی زندگی میں اس طرح ضم کر لیا کہ وہ بالکل عرب بن کر رہ گئے۔ ہندوستان کے ساتھ عربوں کے اس حسن سلوک اور رواداری کی وجہ ان کی فطری وحدت قلب اور مہمان نوازی تھی جو دور جاہلیت میں بھی ان کی امتیازی صفت تھی اس کے ساتھ ہی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ عربوں کو گھر بیٹھے ان ہندوستانیوں کے ذریعہ ضروریات زندگی کی چیزیں مل جاتی تھیں اور ان کو ان کیلئے ہندوستان کا بحری سفر نہیں کرنا پڑتا تھا۔ ابتدا میں بہت سے ایسے ہندوستانی باشندے عرب میں جا کر آباد ہو گئے جو تاجر تھے اور عربوں کی ضرورت کا سامان ان کے میلوں اور بازاروں میں لے جا کر فروخت کرتے تھے۔ ان تاجروں کو عرب بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور نہ صرف یہ کہ ان کو کوئی مارتے نہیں تھے بلکہ ان کی حفاظت کر کے حق جوار کا پورا اٹھا کرتے تھے۔ چنانچہ عرب کے کئی بڑے قبائل نے ایسے ہندوستانی باشندوں کو اپنی "ولاء" میں لے لیا تھا اور ان کو وہ اپنے قبیلہ کا فرد شمار کرتے تھے پھر چونکہ ہندوستان کے لوگ بہت ہی جلد ہی میں جا علی عرب کے تقریباً ہم مشرب تھے اس لئے اور بھی دونوں ملکوں میں تعلقات استوار ہوئے چنانچہ عرب کے یہود و نصاریٰ کے علاوہ مشرک

مسیحی مسابہ وغیرہ ہندوستانوں کو اپنا ہم مشرب گردانتے تھے اور بہت پرستی اور دوسرے عقائد و اعمال میں بڑی حد تک امرتک تھے اس لئے آپس میں مذہبی اختلاف بھی نہیں تھا۔ اسی طرح بہت سے عادات و خصائص اور رسوم و رواج میں عرب اور ہندوستانی تقریباً متفق و متحد تھے اس لئے ہندوستان کے باشندے عرب میں بڑی آسانی سے کھپ گئے۔

عربوں اور ہندوستانوں کے تعلقات کی ایک اور وجہ یہ بھی تھی کہ ایران کے بادشاہ بلوچستان، سندھ اور سرحد پر قابض تھے اور ان علاقوں کے ہندوستانی باشندے باہر اور مید وغیرہ ایرانی فوج میں شامل ہو کر عرب کے ایرانی مقبوضات میں آباد ہو گئے تھے۔ اس طرح عراق کے اہم ایرانی مقبوضہ ابلہ (بصرہ) سے لیکر یمن تک ایرانی فوجوں کی طرح یہ بھی پھیلے ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت سے پہلے عرب جنوبی اور مشرقی مواصلہ ہندوستانی باشندوں کی بہت بڑی تعداد جمع ہو گئی تھی اور وہاں کی ملکی اور قومی زندگی میں ان سے شدید خطرات محسوس ہونے لگے تھے۔ چنانچہ یمن نے حبشیوں نے قبضہ کیا تو وہاں ہندوستان کے باشندوں کی بہت بڑی تعداد موجود تھی اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ جب یمن کے سابق عرب حکمران سیف بن ذی یزن نے ایران کے بادشاہ کسریٰ انوشیرواں کے دربار میں پہنچ کر اپنا حال بیان کیا اور اپنی لوگوں کے غائبانہ واقعہ شہادت کسریٰ انوشیرواں نے سیف بن ذی یزن سے پوچھا کہ تمہارے ملک پر کن ایرانی لوگوں نے قبضہ کیا ہے؟ وہ حبشی ہیں یا سندھی۔ (عرب و ہندو ہمد رسالت میں)

عرب میں آباد ہندوستانی اقوام کا مختصر بیان قارئین کی دلچسپی کیلئے خاصی اطمینان بخشہ ہوگی کی کتاب "عرب و ہندو ہمد رسالت میں" سے نقل کیا جاتا ہے۔

"سندھ اور ہند عربوں کے نزدیک قدیم زمانہ سے رواں لگ لگ مٹے جاتے ہیں اور وہ تھیلپ کے طور پر دونوں ملکوں کے باشندوں کو ہندی بھی کہہ دیا کرتے ہیں اور نہ عام طور سے سندھ کے باشندوں کو سندھی اور ہندوستان کے لوگوں کو ہندی کہتے ہیں۔

سندھ اور سندھی

جس طرح سندھ آیت ملک کا نام ہے اسی طرح وہاں کی قوم کو بھی سندھ کہتے ہیں۔ اس

الحرب میں ہے۔

والسند جمل معروف والجمع
اسناد ومستود وسند بلاد لقول
سندی للواحد وسند للجماعة
مئل ولجعی وزلج۔
سند ایک مشہور گروہ ہے اس کی جمع اسند اور سند
آتی ہے اور سند چند شہروں کے مجموعہ کا نام ہے
تم یہاں کے ایک آدمی کو سندی کہہ گئے اور جمع
کیلئے سند استعمال کرو گے جیسے لفظی اور توح ہے۔

سندہ سند یہ سند اور سند کے نام سے سند میں ایک قسم کے کپڑے بننے تھے جو عرب
میں استعمال کئے جاتے تھے۔ رجل سندی کی طرح ثوب سندی اور دھان سندی (سندی
مرثی) بھی اس ملک کی نسبت سے مشہور تھی۔ یہاں کے باشندے قدیم عرب میں بہت زیادہ
آباد تھے خاص طور پر یمن کے علاقہ میں ان کی کثرت رہتی تھی مسلم تھی چنانچہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے ایام طوالت میں جب شاہ حبشہ ابہرہ کے بیٹے مسروق بن ابہرہ نے یمن پر
حملہ کر کے سیف بن ذی یزن کو بے وطن کر دیا اور اس نے کسریٰ انوشیرواں کے یہاں جا کر
اس کا تذکرہ کیا تو اس نے دروخت کیا۔

ای الاغربة الحبشة ام السند۔ کن غیر ملکوں نے یمن پر قبضہ کیا ہے؟
جہیوں نے یا سندھیوں نے۔

کسری کے اس سوال سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت یمن میں سندھیوں کی آبادی
کس قدر زیادہ تھی اور ان کو کیسی شان و شوکت حاصل تھی۔

ہند اور ہندی

ہند جس طرح سندھ کے مقابلہ میں ایک ملک کا نام ہے اسی طرح ملک کے باشندوں
کو عرب ہند کے نام سے یاد کرتے ہیں اور جمع کیلئے ہند اور واحد کیلئے ہندی لگا کر ہندی
بولتے ہیں۔ کبھی کبھی ہند کے نسبت سے پہلے کاف کا اضافہ کر کے ہندی بھی بولتے ہیں جس کی
جمع ہنداک آتی ہے کبھی ہندی سے عود ہندی بھی مراد لیتے ہیں۔ سیف ہند سیف ہندی
سیف ہندوانی ہندی ہندوستان کی لائی ہوئی تلواریں کہتے ہیں۔ لسان العرب میں ہے۔

قال الازهری واصل فی التہذیب
عمل المہند یقال سیف مہند و
ہندی و ہندوانی اذا عمل
ببلاد المہند واحکم عملہ والمہند
السيف المطبوع من حديد المہند
وہند اسم بلاد والنسبة ہندی
والجمع ہندو کقولک زلجی
وزنوج وسيف ہندوانی
بکسر الہاء وان شئت جمعها
البناء للرجال ابن سبابة والمہند
جبل معروف وبقال رجل ہندی و
ہند کنی قال ولوقبل ان الکاف
اصل وان ہندی وعند کنی اصلان
بمخرجة سبط و صبطر لکان قولاً
لربما والسيف الہندوانی والمہند
منسوب الیہم۔
ازہری کا قول ہے کہ دراصل چھپرہ کے معنی
ہندوستان میں یا ہندوستانیوں کا تلواریں ہندوانی
ہیں۔ سیف ہند ہندی ہندوانی اس تلواریں کو
کہتے ہیں جو ہندوستان میں بنائی گئی نہ
اور اس کی بناوٹ نہایت عمدہ ہو۔ ہند ۱۰
تلواریں جو ہندوستان کے لوہے سے بنائی گئی
ہو اور ہند شہروں کے مجموعہ کا نام ہے اس کی
طرف نسبت ہندی ہے اور اس کی جمع ہندو
آتی ہے اور سیف ہندوانی اور ہندوانی بھی
کہتے ہیں اور ہند ایک مشہور گروہ کا نام بھی
ہے یہاں کے باشندے کو ہندی اور ہندی
کہتے ہیں۔ اگر ہند کے کاف کو اصل مان کر
سہل اور سہل کی طرح اسے بھی مان لیا جائے
تو یہ قول قوی ہے اور سیف ہندوانی اور ہند
اس تلواریں کو کہتے ہیں جو ہندوستانیوں کی
طرف منسوب ہے۔

ابو حلیب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ایک قصیدہ کہا ہے جس میں
ایک شعر یہ بھی ہے۔

بنی امة محبوبة ہند کية
بنی جمع عبيد قيس بن علال
کثیر شاعر نے کہا ہے
ومقرية دهم وکنت کالہا
طماطم یوفون الوطور ہند کا
محمد بن حبيب نے کہا ہے کہ کثیر نے ہنداک سے رجال ہند مراد لیا ہے۔ ابن جریر نے
کہا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولایت سے چند ماہ پیشتر ہندوستان کے آدمیوں کا تذکرہ ایک موقع پر فرمایا تھا جبکہ حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زیر قیادت نجران سے قبیلہ بنی حارث ابن کعب کا وفد خدمت اقدس میں حاضر ہوا تھا۔ آپ نے ان کو دیکھ کر فرمایا۔

من هؤلاء القوم ؟ کلہم رجال یہ کون لوگ ہیں جو ہندوستان کے الہند

ہند اور سندھ کی رسالت قومیں

الغرض عرب میں ہندویں اور سندھیوں کی مختلف جماعتیں عہد رسالت میں موجود تھیں۔ چنانچہ زط (جاٹ) میدیہ، سیکہ، اساور، اساور، دیاسور اور ٹاکرہ یہیں کے رہنے والے تھے جو ملک عرب میں مختلف کاموں اور ٹائیٹوں کی وجہ سے مختلف ناموں سے یاد کئے جاتے تھے ان کا مختصر تعارف یہ ہے۔

(۱) زط (جاٹ) ہندوستان کی مشہور سیاحہ رنگ کی جنگ جو قوم ہے جو سندھ کے ملادور منصورہ کے اطراف سے لے کر نجران تک پھیلی ہوئی تھی۔ بلوچستان میں اور ہندوستان کے ملادہ پنجاب میں اس کی آبادی تھی۔ یہ لوگ ان ہی مقامات سے عرب جاتے تھے۔

(۲) مید ہندوستان کی ساحلی قوم ہے جو جہازوں اور کشتیوں کو سندھ میں لوٹ لیا کرتی تھی۔ اس قوم کی بستیاں دریائے سندھ سے لے کر ہندوستان کے سرحدی علاقہ اوچکین تک پھیلی ہوتی تھیں۔ دریائے سندھ کے ساحلی مقامات سے لے کر مہان تک ان کی آبادیاں تھیں بلکہ گہرات اور کوکن کے مواصل میں بھی یہ سندھ کی ٹیبرے بکثرت آباد تھے جن سے یہاں کے راجے مہاراجے تک عاجز تھے۔ بعد میں مسلمانوں نے ان کو زیر کیا۔ یہ لوگ شاہان ایران کی فوج میں بھرتی ہو کر عرب جاتے تھے اور ساحلی مقامات میں رہا کرتے تھے۔

(۳) سیانچہ ہندوستان کی مشہور قوم سیانچہ کا تعلق تعلق بھی سندھ اور ہندوستان کے ساحلی علاقوں سے تھا۔ خصوصاً سندھ کا علاقہ ان کا مرکز تھا۔

(۴) اساورہ بھی یہاں کے ساحلی علاقوں سے تعلق رکھتے تھے خصوصاً سندھ سے یہ رنگ یہیں سے عرب جا کر اجرت پر تجارتی جہازوں کی حفاظت و نگرانی کیا کرتے تھے اور عربی ڈاکوؤں سے جنگ کرتے تھے۔

(۵) اساورہ شاہان ایران کی فوج میں "سواروں" کے ممتاز عہدے دار تھے جو عرب میں رہتے تھے۔ ان میں ہندوستانی بھی ہوا کرتے تھے ان کا وطن سندھ کے مواصل سے لے کر مرندہ تک پھیلا ہوا تھا۔

(۶) دیاسورہ بھی ہندوستانی تھے اور عرب جا کر جہازوں کی نگرانی کی ملازمت کرتے تھے۔ یہ لوگ بھی سندھ سے لے کر بمبئی کے حدود ممبہر (مانہر) تک کے رہنے والے تھے۔ (۷) ٹاکرہ (ٹھاکر) سندھ اور پنجاب کے جنگ جو یہاں رہتے جنہوں نے ہندوستان پر محمد بن قاسم کے حملے کے وقت رعبہ ابرو وغیرہ کی مدد میں بڑی بہادری دکھائی تھی۔

یہ چند مشہور قومیں ہیں جو ہندوستان کے مختلف مقامات سے عرب میں جاتی تھیں۔ ان میں سے بعض وہاں آباد ہو گئی تھیں ان کے علاوہ بھی ہندوستان کے دوسرے مقامات سے لوگ عرب میں پائے جاتے تھے۔ (عرب و ہند عہد رسالت میں)

ہن اقوام میں سے دیاسورہ اور ٹاکرہ قدیم عرب میں نہیں پائی جاتی تھیں۔ بلکہ پاک سلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت مہدک کے وقت بھی یہ قومیں عرب میں نہیں تھیں۔ اظہر ماہر کہاری کا بیان ہے۔

"دیاسورہ کی طرح ٹاکرہ کا ذکر بھی قدیم عرب میں نہیں مل سکتا اس لئے خیال ہے۔ عہد رسالت میں عرب میں موجود نہیں تھے۔" (عرب و ہند عہد رسالت میں)

اب ہم بعثت نبوی کے وقت عرب میں آباد ہندی اقوام اور ان میں اشراف و اہم کے حوالے سے کچھ تفصیلات بیان کریں گے۔

زط یعنی جاٹ

جاٹ یا جاٹ مشہور ہندوستانی قوم ہے۔ عربی میں ان کو زط کہا جاتا ہے۔ یہ سندھ اور پنجاب کے رہنے والے تھے۔ کچھ مؤرخوں نے بلوچوں کو بھی جاٹ کہا ہے۔ مانہر

کے مطابق زط سندھ کے۔ یہ رنگ باشندوں کو کہا جاتا ہے۔ یہ جٹ کا معرب ہے۔ بخار
الانوار میں ہے "یہ سیاہ رنگ کے لوگ ہیں جو سندھیوں اور ہندوؤں کی جنس سے ہیں۔" مجمع
البحرین میں بھی یہی لکھا ہے کہ زط ہندوستان کے لوگ ہیں مگر انہوں نے زط کو چیت کا
معرب بتایا ہے۔ بہر حال جٹ اور چیت قریب قریب ہیں واللہ اعلم۔ نئے قحطیم البلدان میں
بلوچوں کو بھی جاٹ میں شمار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں بلوچوں کو بھی جاٹ
(جٹ) کہا جاتا ہے۔ یہ ایسے لوگ ہیں جن کی زبان ہندی سے ملتی جلتی ہے۔ ابن خردادبہ
نے المساک و الممالک میں تصریح کی ہے کہ نکران اور منصورہ (سندھ) کے درمیان کئی سو میل
کے علاقے میں جاٹ پھیلے ہوئے ہیں۔ یہ علاقہ چونکہ بلوچستان کے قریب چلتا ہے اس لئے
اس قریب کی بنا پر عربوں نے بلوچوں کو بھی زط میں شمار کرنا شروع کر دیا۔

عرب میں جاٹ اہل (عبرہ) سے عمان اور بحرین تک کے ساحلی علاقوں میں پھیلے
ہوئے تھے۔ ان میں سے کچھ تو مویشی پالنے کا کام کرتے تھے مگر ان کی اکثریت ایرانی
بادشاہوں کی فوج میں شامل تھی۔ ایران میں بھی جاٹوں کی بڑی بڑی بستیوں اور شہر تھے جن کا
پہلاؤ فارس سے عراق تک تھا۔ زط حومة الرط اور خابران ایران میں جاٹوں کے شہر اور
علاقوں کے نام ہیں۔ کابل میں بھی جاٹ آباد تھے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه کا تعلق کابل کے رہنے والے جاٹوں سے تھا۔ ایرانی علاقوں کے جاٹوں کی طرح سندھ و
ہند کے جاٹ بھی شاہان فارس کی فوجوں میں شامل ہوتے تھے۔ ان کی حیثیت زیادہ تر بیچارہ
کی تھی اور یہ ایسے قیدیوں کی طرح ہوتے تھے جن سے جنگ کا کام لیا جاتا تھا۔ ایرانی
سپاہیوں کی بہت سی سندھی سپاہیوں کی تنخواہیں کم ہوتی تھیں لیکن ان میں بہت سے لوگ ایسے
خاصے سربراہ اور اہل بھی ہوا کرتے تھے۔ بہر کیف تجارتی و اقتصادی حوالوں کے علاوہ ان کا سرور
ایران کی سپاہ کی حیثیت سے بھی سندھ و ہند کے جاٹ بڑی تعداد میں عرب کے ساحلی اور
اندرونی علاقوں میں موجود تھے۔

کیا عہد رسالت میں عرب میں آباو یہ جاٹ مسلمان ہو گئے تھے۔ یہ تو بہ مشکل ہے
البتہ ان تک دعوت اسلام پہنچ گئی تھی۔ ان میں سے بہت سوں نے اسلام بھی قبول کر لیا تھا۔

ان کی اکثریت نے اسلام عہد صحابہ میں قبول کیا۔ اطہر مہار کیوری کا بیان ہے۔
"عہد رسالت میں جاٹوں کے اسلام کی تصریح اب تک ہم کو کتب میں مل سکی اور نہ یہ پتا چل
سکا کہ ان کی کوئی جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اسلام لائی تھی۔ مگر یہ قلعہ
ہے کہ عہد رسالت میں یمن اور بحرین کے حدود کے بعض جاٹ مسلمان ہوئے تھے۔ چنانچہ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو عہد رسالت میں اسلام لائے غالباً جاٹ نسل سے تھے البتہ عہد
خاروقی میں جب ہماہ میں بعبرہ آباد کیا گیا تو یہاں مسلمان جاٹوں کی بڑی تعداد موجود تھی۔ ابو
ہریرہ کے ساتھ رافضی تھی اور جب ایران کے اسرارہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کو اپنی طرف
کے ہاتھ پر اسلام لائے تو وہ بعبرہ میں ان ہی مسلمان جاٹوں اور سیاحہ کے ساتھ رہنے لگے۔
مگر جب ایرانی اور ہندوستانی مسلمانوں کی بڑی تعداد اکٹھا ہو گئی تو جو حیم نے ان کو اپنی طرف
کھینچا اور اسرارہ و موسد کے یہاں چلے گئے اور جاٹ اور سیاحہ بالفاظہ سے مل گئے۔

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

بلواری نے لکھا ہے۔

واما السیاحۃ والزط والاندھار
فلانہم کالوالی جند الغرس معن
سبوء وفوضوالد من اهل السند
ومن کماں سبہا من اولی الغزاة
فلما سمعوا بما کان من امرالا
ساروہ اسلموا وانوا ہما موسیٰ
فلانہم البصرۃ کما تنزل
الاساروہ۔

سیاحہ زط اور اندھار اہل ایروں کی فوج میں سے
تھے اور ان کے قیدیوں میں شمار ہوتے تھے۔
اس فوج کو ایرانی سندھیوں میں شمار کرتے
تھے اور انہیں لڑنے والے قیدیوں کی حیثیت
دی تھی جب ان فوجوں نے اسرارہ سے
مسلمان ہونے کا سنا تو یہ بھی مسلمان ہو گئے
اور حضرت ابوہریرہ کے پاس آ گئے۔ آپ
نے انہیں اسرارہ کی طرح بعبرہ میں آباد کیا۔

(فتوح البلدان امرالا ساروہ و الزط)

علامہ بلواری نے فتوح البلدان میں شیعہ و ساروہ کے اسلام لانے کے ضمن میں لکھا
ہے کہ وہ اپنی جمعیت کے ساتھ اسلام لاکر اسرارہ و سیاحہ سے آن ملا جو اس سے پہلے علی عرب

مید

یہ بھی ایک ہندی قوم تھی۔ قدیم سے عرب میں آباد تھی۔ عرب میں ان کی آبادی ایرانیوں کے توسط سے تھی۔ یہ لوگ ایرانی افواج میں شامل تھے۔ یہ ایک لڑاکا اور جنگم قوم تھی۔ یہ لوگ زیادہ تر سواحل کے رہنے والے تھے۔ ان میں سے بہت سوں نے ایرانی افواج سے تعلق کے بغیر اپنے طور پر بھی عرب ساحلی علاقوں میں بود و باش اختیار کی ہوئی تھی۔ یہ اصلاً سندھ کے رہنے والے تھے۔ سندھ سے لے کر گجرات بلکہ اس سے بھی آگے کے ساحلی علاقے ان کا مرکز تھے۔ ہند کا وہ ساحلی علاقہ جو خاص ان کا مرکز تھا انیس کی نسبت سے عربوں کے اُس مید کہا جاتا تھا۔ ابن خرداد بہ نے المسالک والممالک میں سراحت کی ہے کہ دریائے سندھ سے ہندوستان کی ابتدائی سرحد انکھنیک چاروں کی مسافت ہے۔ یہ علاقہ پہاڑی قسم کا ہے۔ پہاڑوں میں ہنس کثرت سے ہوتا ہے جبکہ ادویوں میں کھیتی باڑی ہوتی ہے۔ یہاں کے لوگ بڑے سرکش اور چور قسم کے ہیں۔ یہاں سے دوطرح کے خاصہ برآمد ہوتے ہیں۔

مید عربی زبان میں سندھ کی بلکہ کہا جاتا ہے۔ یہ سندھ کی آبادی تھی۔ عربوں کے تہا رلی جہازوں اور کشتیوں کو لوٹ لیتے تھے۔ اس لئے عرب انہیں مید یعنی سندھ کی بلکہ کے نام سے یاد کرتے تھے۔

المید بہاؤ پوری لکھتے ہیں۔

”مید کی حقیقت سمجھنے کیلئے اسان العرب کی یہ تفصیل ضروری ہے۔“

وقد ما ظہور خالد من قوم میدی کو انبیا وروہی ابو الہشیم المائد الذی یو کب البحر فغشی نفسه من نین ماء البحر حتی یدارہد ویکاد بغشی علیہ فیلال مادہ

مائد کی جمع میدی ہے جس طرح راسب کی بیع وہابی ہے۔ ابونہیم کا قول ہے کہ سندھ فغشی ہے جو سندھ کا سفر کرتا سندھ کے پانی کی بدبو سے اس کا بدن خراب ہو جائے اور سر چکرائے اور چوڑی وہ لے لگے اسے موقع پر کہتے ہیں کہ سندھ نے اس کا چہرہ

کے ساحلوں میں رہتے تھے۔ جانوں کا بھی یہی حال تھا وہ سواحل عرب پر چارے کی تلاش میں بھرتے رہتے تھے۔ بعد میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں جاٹوں اور اساورہ کو سواحل شام اور انطاکیہ میں آباد کیا تھا۔

تھنہ ارتداد میں یہ جاٹ بھی شامل تھے۔ فتنے کی سرکوبی کے بعد یہ لوگ بھاگ گئے اپنے قبیلوں اور ملکوں کی طرف۔ ہندی جاٹ یقیناً ہندو سندھ کی طرف بھاگے ہوں گے۔ میلر کذاب کے لشکر میں بھی ان کی شمولیت کا پتہ چلتا ہے۔ جنگ ذات المسالک بھی سندھیوں کی شمولیت کے حوالے سے مشہور ہے۔ فاروقی میں ہندی جاٹ مسلمان ہو کر اسلام کے دست و بازو بن گئے۔ بعد میں مسلمانوں کی باہمی چپقلشوں اور محاذ آرائیوں میں ایک عرصہ تک یہ لوگ غیر جانبدار رہے۔

بلادری نے لکھا ہے۔

ولم یشهدوا معهم الجمل وھضین یہ لوگ مسلمانوں کے ساتھ نہ جمل میں شریک ہوئے اور نہ ھضین میں اور نہ ہی کسی دوسری جنگ میں۔ (فتوح البلدان)

بگھر روایات ایسی بھی ملتی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ بعد میں غیر جانبداری کی روش ترک کر کے انہوں نے کسی ایک فریق کا ساتھ دینا شروع کر دیا تھا۔ چنانچہ خلافت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے معاملہ میں انہوں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ اجماع کی طرف راہ لی۔

ولم یجدت علی انہ لما فرغ من قتال اهل البصرۃ اتوا بمعون رجال من الزط فکللموہ بلسانہم فقالوا لعہم اللہ بل انت انت

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعہ میں آیا ہے کہ جب وہ اہل بصرہ سے لڑائی کے بعد فارغ ہوئے تو جاٹوں کے سرداروں نے ان کے پاس حاضر ہوئے اور ان سے اپنی زبان

(جمع البحرین) (ہندی) میں بات کرنے لگے اور کہتے گئے

کیاں پر (اہل بصرہ پر) اللہ کی لعنت ہو آپ

کی امیر ہیں (کوئی دوسرا نہیں)۔

البحر یعید بہ میداً وقال
ابو العباس فی قوله ان تعیدکم
فقال لحوککم بکم وتزلزل قال
الفرء سمعت العرب تقول
المبدی الدین اصحابہم المبد من
الدوار طی حدیث ام حرام الجاند
فی البهرہ اجو شہید هو المدی
یدار واسہ من ریح البهر
واضطراب السفینہ بالامواج
الاذہری و من المطلوب الموالد
والعائد الدواہی۔

میں ڈال دیا چنانچہ باہاس نے فتح تعنی کے قول
میں حمید کہہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ کم کو حرکت
پھر پھر میں داخل فرماتے کہ ہے کہ میں نے
عربوں کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میدی وہ لوگ
ہیں جن کو چکر کی وجہ سے شش ماہ تک وہ غرقا نہ گئے
اور حضرت ام حرام کی حدیث یہ ہے کہ سند میں
بیروں والے والے کو شہید کا لقب ملتا ہے۔ یہاں
لکھا ہے جس کا سر سند کی ہوا اور موجوں کی وجہ
سے شش ماہ تک نہ گئے سے چکراتے گئے۔ عربی
کا قول ہے کہ جن سامان میں قلب چین میں سے
مکان ہوا وہ ہیں جو مصائب کے مٹی میں ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ سند کی بدبودار اور موجوں کی وجہ سے ہا جہازوں اور کشتیوں کے
جھک لے سے جو دور ان سر شش ماہ تک اور پھر وغیرہ کی کیفیت طاری ہوتی ہے اسے مید کہتے ہیں
یعنی سند کی بیماری کا نام مید ہے جسے سند کی بلا بھی کہہ سکتے ہیں اور ہندوستان کی یہ ساحلی
قوم بھی جو عربوں کے تہارتی جہازوں کو لڑتی تھی بہت بڑی بحری بلا تھی اس لیے اسے مید
کہتے گئے۔

سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے کہ شامان امین نے سندھ اور بلوچستان پر قدیم زمانہ
سے قبضہ کر کے یہاں کے جاٹ اور مید دونوں قوموں کو اپنی فوج میں رکھا تھا اور وہ ان سے
اپنی حکومت کے قیام و بقا کا کام لیتے تھے۔

(عرب دہرہ کے تعلقات)
حمید رسالت میں یہ لوگ مسلمان ہوئے یا نہیں اس بارے میں کچھ کہنا مشکل ہے۔
البتہ ان کے ہم وطن لڑ وغیرہ کی طرح ان تک اسلام کی دعوت پہنچی ہوگی۔ اظہار یہ ہے کہ
عہد صحابہ میں دیگر ہندی اقوام کے ساتھ انہوں نے بھی اسلام قبول کر لیا ہوگا۔ یہی مید تھے
جنہوں نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں عرب تاجروں کی بیادوں اور قبیلوں کے چہرہ کو جو

سوامی پ سے آ رہا تھا وہیل کے قریب سندھ میں ٹوٹ لیا تھا جس کے راجہ نے اسے
بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا تھا۔

اساوارہ

عرب میں آ رہا ہندی اقوام میں سب سے زیادہ شوکت و قوت اور ثروت و عزت ان کی ہندو
حاصل تھی وہ اساوارہ ہیں۔ یہ ایرانی فوج کے سپہ سوار تھے۔ ان کا درجہ راجہ و وزیر و امین
سے بڑا تھا۔ یہ ان اقوام کی طرح عربی زندگی کا حصہ بن کے نہیں رہتے تھے بلکہ وہاں اپنی
دیکھتے تھے۔ عربوں کے ساتھ اختلافات اپنی شان سے گرا ہوا کام لگتے تھے۔ ایرانی طرز کی
گزارش تھے۔ عرب علاقے جو ایرانی مقبوضات میں شامل تھے وہیں ایرانی حکومت اور ان
کے مقبوضات کی حفاظت انہیں کے ذریعے انجام پاتی تھی۔ اسی لئے شاہان فارس کے ہاں ان کی
اہمیت اور قدر و منزلت بہت زیادہ تھی۔ مسلمانوں نے جب ایران کو فتح کیا تو ان کی بہت سی
تعداد نے اسلام قبول کر لیا اور عربوں کے ساتھ مل کر زندگی گزارنے لگے۔ اسان العرب نے
مطابق اساوارہ اور فارس کے فوجی الطہر کو کہا جاتا ہے۔ انہیں تیر انداز اور اونچے گھڑ سوار بھی
کہا گیا ہے۔ اس کی قیاس اساوارہ اور اساوارہ ہے۔ بہر حال اساوارہ میں ایرانی اور ہندی دونوں طرح
کے لوگ شامل تھے۔ یہ بات اس طرح رہتے تھے کہ ان کے الگ الگ شناخت کرنا بڑا مشکل تھا
الطہر بہادر پوری اساوارہ کے بارے میں طویل بحث کے بعد خلاصہ طور پر لکھتے ہیں۔

ان شواہد سے معلوم ہوتا ہے کہ اساوارہ میں ہندوستانیوں کی تعداد کافی تھی مگر ایرانیوں
کے ظہور کی وجہ سے ہم ان کو شناخت نہیں کر سکتے۔ پھر اساوارہ اور خالص ہندوستانی راجا اور
سیاحہ میں زمین و فکر اور معاشرت کے اعتبار سے بڑی حد تک یکسانیت تھی اور یہ دونوں
بعد میں ایک ہی درخت کی شاخیں معلوم ہوتی تھیں چنانچہ یہ تینوں قومیں اسلام لائے۔
بعد بھی ایک دوسرے سے اس طرح مل کر رہیں کہ ان کی وحدت قائم رہی۔

(عرب دہرہ رسالت میں)

عہد فاروقی میں اسوارہ کے اسلام لانے کے بارے میں اطہر مہار کپوری کا بیان ہے۔
عہد فاروقی میں جب انجیوں کی شوکت ختم ہوئی تو قومیں اسلام میں داخل ہوتے گئیں
اور اجتماعی زندگی بسر کرنے کیلئے ایک ساتھ ہو گئیں۔ بلاذری کی ایک روایت میں ہے کہ
اسوارہ مسلمان ہونے کے بعد بصرہ کے سپاہیوں اور جانوں کے ساتھ مل گئے مگر بعد میں عرب
قبائل نے ان کو الگ کر کے اپنے ساتھ لے لیا اور ان کی جمعیت ختم کر دی۔

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

احامرہ

قدیم عرب میں ایک اور ہندی قوم کا پتہ بھی ملتا ہے جسے اہل عرب احامرہ کے نام سے
پاؤ کرتے تھے۔ انہیں حرادر احامر بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا واحد امر اور عمرہ استعمال ہوتا۔ اس
کے معنی سرخ پوش یا سرسٹ کے ہیں۔ یہ لوگ عربوں کے سواہی اور حلیف بن کر عرب علاقوں
میں رہتے تھے۔ یہ اصلاً سندھ کے رہنے والے تھے اور بدھ مذہب رکھتے تھے۔ چنانچہ
مسعودی نے مروج الذهب میں گوتم بدھ کے تذکرے میں لکھا ہے۔

وخلیل ذلک فی حمیر السند۔ یہ بات سندھ کے سرخ پوشوں کے بارے
میں کہی گئی ہے (مروج الذهب)۔

لسان العرب کے مطابق یہ لوگ بصرہ میں آباد تھے۔

سید سلیمان ندوی نے السلسلہ واخل شہرستانی کے حوالے سے لکھا ہے۔

"یہ لوگوں کا ایک تیسرا نام عربی کتابوں میں عمرہ ہے یعنی سرخ کپڑے والے۔ جس
سے مقصود شاید گیر واد رنگ ہو یا مفرانی۔ یہ رنگ ان کے مذہبی پیشواؤں کی پہچان تھی۔"

(عرب و ہند کے تعلقات)

احامرہ کے متعلق اطہر مہار کپوری کا بیان ہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں یہ ہندوستانی سرخے مدینہ اور
شام کے درمیان آباد بنو غفار کے حلیف بنکر بڑی تعداد میں موجود تھے اور عمرہ و تہجد کے

موقع پر بنو غفار کی معیت میں اسلامی جہاد میں شریک نہیں ہوئے۔ چنانچہ امام بخاری نے
الادب المفرد میں غزوہ تبوک کے سلسلے میں ایک طویل روایت نقل کی ہے جس میں راستہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو رہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ملاقات اور گفتگو کا تذکرہ
ہے۔ اس روایت کا آخری حصہ حضرت ابو رہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زبان سے ہے۔

اللفظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی غفار نے ان لوگوں
علیہ وسلم یسألنی عن من تحولت من ہن غفار وہو
یسألنی فقال ما فعل النفر
الحمر الطوال النط قال فحدثہ
بتخلیفہم قال فما فعل السود
الجعد القصار الذین لہم نعم
ہنسبک شریح۔

لسان العرب میں "ماہ خط" میں اس حدیث کا ایک کڑا بیان درج ہے۔

فقال ما فعل النفر الحمر آپ نے اطہر المہار لفظاً فرمایا۔ اور ایک
النطاط وروی هذا الحديث روایت میں ہے کہ آپ نے الحمر لفظاً
ما فعل الحمرا لفظاً۔ فرمایا۔

خدا جس کی جمع لفظ ہے۔ جڑ سے پیٹ والے سست آدمی کو کہتے ہیں اور اس آدمی کو بھی
کہتے ہیں جو کوچ و ہجرت کے چکر سے پر ہالہ نبیوں کا کم ہوں اور لفظ لفظ کی حق ہے جس
کے معنی طویل کے ہیں۔

ہمارا خیال ہے کہ النفر الحمر الطوال لفظ سے مراد بنو غفار کے ہندوستانی والی

(احامرہ) ہیں اور السود الجعد القصار سے مراد بنو اسلم کے حبشی موالی ہیں جیسا کہ

ابو رہم کی اسی روایت میں ہے کہ میں نے ان کے متعلق سوچا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ
تبوک تو اسلم سے ہیں۔ علامہ ابن کثیر کی مزید تحقیق کرنے کی پابندی ہم نے ظاہری الفاظ و بیانات

سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے۔

سیاحہ

سیاحہ قدیم سے عرب میں آباد ہندی اقوام میں سے ایک مشہور قوم ہے۔ یہ عرب کے جہازوں پر بطور محافظ ملازمت کرتے تھے اور دشمنوں خصوصاً بحری ڈاکوؤں سے جہازوں کو محفوظ رکھتے تھے اور ان کے ملے کے وقت ان سے مقابلہ کرتے تھے۔ انہیں عربی کتابوں میں سیاحہ بھی لکھا گیا ہے۔ لسان العرب میں ہے۔

والمیابجة قوم ذوی جلد من سیاحہ سندھ اور ہند کی قوی اور بہادر قوم ہے۔
السلد والہند یقولون مع دلمس یہ سندھ کی کشتی کے مالک کے ساتھ رہتے
المسکین البحرینہ بیدر لولہا ہیں۔ کشتی کی حفاظت کرتے ہیں اور سندھ کی
... واحد سببہی ودخلت فی لکھنؤ سے پھرتے ہیں۔ اس کا واحد سبب یہی
جمعه الہاء للجمعة والنسب کما ہے اور قریب میں جمیع اور نسبت کی وجہ سے
قالوا البربرہ وروما قالوا صرف باہر اہل اوقی ہے جسے ہمارے متعلق ہمارے
المسایح۔ بھی داہد کیلئے سامان بھی استعمال کرتے ہیں۔

ابن السکیت کے مطابق سیاحہ ایک سندھی قوم ہے جو عربوں کے جہازوں اور کشتیوں پر دشمن سے مقابلہ کیلئے اہر ت پروہتے تھے۔

جوہری کا بیان ہے کہ سیاحہ سندھ کی ایک قوم تھی جو بصرہ میں قینات تھی۔ یہ قیدیوں کے محافظ تھے۔

بلاذری کی تحقیق پر ہے کہ سیاحہ زما اور اندھ غار ایمالیوں کی فوج میں قیدیوں کی طرح رہتے تھے۔ انہیں سندھ میں شام کیا جاتا تھا۔

سیاحہ اور زما تو سندھی ہی تھے البتہ اندھ غار کے بارے میں آیا ہے کہ وہ جہان سے متصل کرمان کے علاقہ کی قوم تھی۔ اس بیان سے معلوم ہوا کہ سیاحہ ایرانی فوج میں بھی ہوتے تھے اور اس توسط سے بھی وہ عربی علاقوں میں رہا کرتے تھے۔

مہد رسالت میں دیگر ہندی اقوام کی طرح سیاحہ کے اسلام لانے کا ہمیں کوئی حوالہ نہیں ملتا۔ البتہ مہد صحابہ خصوصاً مہد فاروقی میں ان کے مسلمان ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ جیسا کہ اس دور کے بارے میں سابق میں حوالہ گزر چکا ہے کہ جب وہ مسلمان ہوئے تو زما اور سیاحہ جو پہلے سے مسلمان ہو چکے تھے ان کے ساتھ آن گئے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں امیر کے بیت المال کے محافظ اور گھرانہ سیاحہ تھے جو مسلمانوں کی ہاتھی مناقب کے دوران بڑی تعداد میں قتل بھی ہوئے تھے۔

یہ ان اقوام کے مختصر حالات ہیں جو مہد رسالت یا اس سے پہلے عرب میں حکومت پذیر تھے۔ انہوں نے اسلام کب اور کیسے قبول کیا۔ اس پر بھی مختصر طور پر لکھا گیا ہے۔ بہر اہم یہ امر قابل توجہ ہے کہ مہد رسالت میں عرب میں ہندی اقوام آباد تھیں۔ ان تک اسلام پہنچا بھی پہنچا تھا۔ ان میں سے بہت سوں نے اسے قبول بھی کر لیا تھا۔ مہد صحابہ میں یہ سالہ جاری و ساری رہا۔ عرب میں آباد یہ ہندی اقوام برصغیر پاک و ہند میں اسلام کے پھیلنے کا بہت بڑا ذریعہ بھی بنیں۔

ہندی اور غیر عرب اقوام کی آبادی والے

علاقوں میں دعوت اسلام

یمن و نجران

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے کئی دور میں اسلام کا پھیلاؤ اس قدر آہستہ تھا کہ مدنی زندگی میں ہوا۔ اس کی مختلف وجوہات میں سے ایک بڑی وجہ مشرکین نامہ اور سردار ان قریش کا اسلام کی شدید مخالفت کرنا تھا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور آپ کی نبوت کی شہرت حد و عرب سے اُٹھ کر قریبی ممالک تک پہنچ چکی تھی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حج کے موقع پر کتبہ والے بازاروں میں ہر سال جاتے اور ہر قبیلہ کے پاس جا کر لوگوں پر اپنی نبوت کو پیش فرماتا تھا۔

سردار ابن قریش جو کہ پورے عرب کی آغائی کے حامل تھے۔ وہ پوری شدہ سے آپ کی مخالفت کرتے جیسا کہ دعوت و تبلیغ اسلام کے باب میں تفصیل سے بیان مکر چکا ہے۔ اس لئے قبائل عرب آپ کی دعوت کو قبول کرنے سے کتراتے تھے۔ مگر اس سلسلہ کی ایک اہم بات یہ ہے کہ ہذا دور میں حالات کے پورے عرب پر یہ حقیقت خوب واضح ہو چکی تھی کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی صورت میں اپنے حواریوں سے شکست ہونے والے نہیں ہیں۔ نہ ہی وہ جنوں اور مشرکانہ عقائد و ادہام کی مخالفت سے باز رہنے والے ہیں بلکہ آپ کی تعلیمات اتنی قیام ہیں کہ ان کا ابطال یہود و نصاریٰ اور مشرکین کہ سمیت کسی کے بس میں نہیں۔ آپ پر نازل ہونے والا کلام الہی پورے عرب کیلئے ایک کمال شیخ تھا۔ اس کے بارے میں عرب کے بڑے بڑے علماء اور ادباء بڑے کہتے تھے کہ اسی طرح کا کام بنانا انسانی طاقت سے باہر ہے۔ چنانچہ پورے عرب اور اس کے اطراف میں جہاں بھی آپ کی شہرت پہنچی ساتھ ہی ان حقائق کا چرچا بھی پہنچ جاتا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ انہی ایام میں جب آپ کی شہرت عرب سے ہر تک پھیل چکی تھی۔ آپ کا چرچا جب کسریٰ ایران کے دربار تک پہنچا تو اس نے فوراً یمن میں اپنے مقرر کردہ ایرانی مامور ہذا ان کو لکھا کہ میرے علم میں آیا ہے کہ قریش کے ایک شخص نے کہ میں نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ تم اس کے پاس جاؤ اور اسے اس دعویٰ سے باز رکھنے کی کوشش کرو اگر وہ اپنے دعویٰ سے دست کش ہو جائے تو خیرورت اس کی گردن اڑاؤ اور اس کا سر میرے پاس بھجواؤ۔ ہذا ان نے اس خط پر کوئی عمل کرنے کے بجائے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس بھجوا دیا۔ آپ نے ہذا ان کو اس کا جواب لکھ جس میں خبر دی کہ کسریٰ فلاں میں ہے فلاں تارخ کو قتل کر دیا جائے گا۔ ہذا ان کے پاس آپ کا نام مہاراج پہنچا تو اس نے اسے منہول کر دیکھا اور پراٹھا کر لے لگا کہ اگر آپ نبی برحق ہوئے تو آپ کی موت بچ ہو کر رہے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خبر کے مطابق اسی میںے اور اسی تاریخ کو کسریٰ اپنے بیٹے کے ہاتھوں قتل ہوا۔ یہ واقعہ یا نبی نبوی کا ہے۔ اس معجزہ کو دیکھ کر حضرت ہذا ان اپنے ساتھیوں سمیت اسلام آئے۔

اس واقعہ کے متعلق سیرت ابن ہشام میں ہے۔

فلما بلغ ذلك باذان بعث
بسلامه واسلام من معه من
الغوس الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقاتل الوسل من
الغوس لرسول الله صلى الله عليه
وسلم النبي من نحن يا رسول الله
لأن اقدم منا والينا اهل البيت
ہم میں ہذا دور سے اہل بیت ہیں اور گا۔

اس روایت میں حضرت ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ان کے ساتھی ایرانیان مسلمان ہونے کی تصریح ہے۔ یہاں ایرانیوں سے مراد اصل ایرانی نسل کے لوگ نہیں ہیں بلکہ حکومت ایران کی طرف سے فوج وغیرہ میں جو لوگ بیٹھے جاتے تھے وہ سب اس میں شامل ہیں کیونکہ پہلے مذکور ہو چکا ہے کہ حکومت ایران کی طرف سے بہت سے ہندی اور ہندوئی لوگ یمن سمیت پورے عرب و اعراب میں بھیجے جاتے تھے۔ یہاں ایرانیوں میں وہ سب شامل ہیں۔

خود حضرت ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو محمد بن کرام نے ہذا ان انقاری ہذا ان ملک امین اور ہذا ان ملک البند لکھا ہے جس میں مطابقت یوں دیکھی ہے کہ حضرت ہذا ان خانہ دین ہند میں کسی علاقے کا حکمران تھا اس نسبت سے انہیں ہذا ان ملک البند کہنا چاہتا تھا۔ یہ خانہ دین ایران نقل مکانی کر آیا۔ وہاں اس خانہ دین کی حکمرانہ اہلیت کی بنا پر انہیں فارس میں کسی علاقے کی عسکری تفویض کی گئی۔ اس واقعہ حضرت ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعد میں انہیں یمن کا حاکم بنایا گیا جو ان کے ملک امین کہانے کا سبب ہوا۔ یہاں حقیقت یہ ہے کہ حضرت ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے اسلام لانے کے یمن اور اس کے کوار کے تمام علاقوں میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کا دروازہ کھل گیا۔ خاص طور پر یمن میں جو غیر عربی اقوام تھیں انہوں نے اس خوشگوار تہذیب کو نہ صرف اپنی نگاہ

دیکھا بلکہ اسے قبول بھی کر لیا۔ سابق میں مذکور ہوا کہ شاہن ایران کی طرف سے جو فوج عرب میں بھیجی جاتی تھی اس میں برصغیر کے بہت سے باشندے بھی شامل ہوتے تھے جنہیں اسوارہ اور دیگر ناموں سے پکارا جاتا تھا۔ روایات شاہد ہیں کہ حضرت ہالان کے ساتھ ان کے اسوارہ اور دیگر ہندی اقوام کے لوگ بھی مسلمان ہو گئے تھے۔ کتاب المسیرۃ الحمیدیہ والطرہۃ الاحمدیہ میں مرقوم ہے کہ کسری کے قتل کے بعد حضرت ہالان کے اسوارہ ان کے پاس آئے اور یہ یافت کیا کہ وہ اب کس کی بیروی کریں۔ آپ نے انہیں اسلام لا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیروی اختیار کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ لکھا ہے۔

فاجتمع لہ اساورتہ لفلان من
لومر علیہا لفلان ابھوا ہذا الرجل
وادخلوا فی دینہ و اسلموا
پس آپ کے اسوارہ آپ کے پاس جمع ہوئے اور کہا اب ہمارا امیر کون ہوگا تو انہوں نے کہا اس آدمی (یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی بیروی کرو اور ان کے دین میں داخل ہو جاؤ اور اسلام قبول کر لو۔

ان روایات سے یہ امر متفق ہوتا ہے کہ ہجرت مدینہ سے بہت پہلے جبکہ ابھی اسلام عرب میں ایک ثبوت کے طور پر نہ ابھرا تھا اور نہ ہی سارا عرب اسلام کا مبلغ اور اتحاد کا مالک نہ کر گوا اور خیالات کو ناامیدی کی طرف لے جانے والے تھے لیکن میں اسلام عربوں اور غیر عربوں خاص طور پر انہوں اور ہندوؤں میں فروغ پانے لگا تھا۔ اے نبوی میں توحید پر مبنی ہونے والا حضرت ہالان کا قبول اسلام کا واقعہ ایمانوں اور ہندوؤں کی آنے والے وقتوں میں اسلام کے ساتھ شدید محبت کی نشاندہی کرتا ہے۔ نیز یہ دلیل کہ ایرانیوں اور ہندوؤں نے اسلام عربوں کی تلوار کے خوف سے قبول کیا ان روایات و واقعات سے غلط ثابت ہو جاتا ہے۔ اس واقعہ اور سابق میں مذکور دیگر واقعات سے نہ صرف عرب میں رہنے والی ہندی اور ایرانی اقوام میں اسلام کی وسیع تر اشاعت کا پتہ چلتا ہے بلکہ یہ حقیقت بھی سامنے آتی ہے کہ یہ لوگ مسلمانانہ ہونے کے بعد جب کبھی اپنے وطن گئے ہوں گے یا ان کی خیران کے وطن تک پہنچی ہو گی تو ساتھ اسلام کا پیغام بھی خود بخود وہاں پہنچا گیا ہوگا۔ چنانچہ یہ کہنا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کی حیات مبارکہ میں یا دور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اسلام برصغیر کے لوگوں تک ایک انجمنی دین تھا یا وہ اس سے واقف و آگاہ نہ تھے حقیقت سے میل نہیں کھاتا۔

لیکن عرب میں مقیم ایک ہندوستانی بزرگ حضرت ہیرظن ہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس دور میں مسلمان ہوئے تھے۔ آپ اطراف یمن میں بڑی شہرت رکھتے تھے انہوں نے بڑی ہی عربی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات مبارکہ میں دائرہ اسلام میں داخل ہونے مگر ان کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات کرنا ثابت نہیں۔ الاصابۃ فی تمییز الصحابہ میں ہے۔

ہیرظن الہندی شیخ کان فی
زمن الاکسیرۃ لہ خبر مشہور فی
حشمش القصب والہ اول من
من ان کا واقعہ مشہور ہے۔ ان بلاد میں سب
اظہر ہا بظک البلاد واشہر
سے پہلے انہوں نے اس کو راج دیا۔ یمن میں
امرہا منہ بالیمن اور ک
اس کی شہرت ان کی وجہ سے ہوئی۔ اس بزرگ
ہذا الشیخ الاسلام فاسلم۔
نے اسلام کا فرمانہ پایا اور اسلام قبول کیا۔

حضرت ہیرظن ہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے ہندوستانی بزرگ ہیں جن کا اسلام لانا جرج و نقد کی رو سے باقاعدہ پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے۔ نیز یہ بات کہ آپ یمن کے مشہور و معروف حبیب تھے اور آپ نے طویل عمر پائی۔ اس امر کی طرف مشیر ہے کہ یقیناً آپ نے اسلام کے اثرات یعنی عوام خصوصاً ہندوستانی باشندوں پر بہت گہرے مرتبہ ہونے والے گئے۔ آپ کا ہندوستانی ہونا بطور حبیب مشہور و معروف ہونا اور طویل عمر پانا ایسے امور ہیں جن کی وجہ سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آپ کے اسلام لانے سے برصغیر پاک و ہند کے ایک بہت خیر ہے ہوں گے۔ چنانچہ یہ کہ آپ کے اسلام لانے سے برصغیر کے لوگوں خاص طور پر آپ کے جاننے والے حلقوں میں اسلام سے دلچسپی پیدا ہوئی ہوگی۔

حضرت ہالان اور حضرت ہیرظن ہندی جیسے لوگوں کے اسلام قبول کرنے کا ایک ثمرہ یہ بھی تھا کہ بہت جلد یمن اور اس کے گرد و نواح کے علاقوں میں اسلام ایک قوت بن گیا ہجرت مدینہ کے بعد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب اطراف و جوارب کے راجاؤں کو

دعوت اسلام کے خطوط روانہ فرمائے تو یمن کے مشہور حاکم نجران کے باشندوں کی طرف بھی ایک خط روانہ فرمایا۔ امام طبری کا بیان ہے۔

وكتب النبي صلى الله عليه وآله
وسلم إلى أهل نجران النبي عروبهم
وساكني الأرض من غير العرب
فلبثوا فلتخروا وانضجوا إلى مكان
قدم، فجاءه من العرب
فلبثوا فلتخروا وانضجوا إلى مكان
قدم، فجاءه من العرب
فلبثوا فلتخروا وانضجوا إلى مكان
قدم، فجاءه من العرب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو وہاں پر حضرت زبیر کان بن بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی طرف سے حاکم مقرر فرمایا تھا۔
امام مہار کی روئی نے لکھا ہے۔

حضرت ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاکم یمن اور ان کے اسوارہ کے اسلام لانے کے بعد
یمن میں امیر الیٰ ہندوستانی اور سندھی سب ہی شامل تھے۔ یمن اور اطراف میں یہاں کی
طرح عام بھی باشندے بھی اسلام لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں سے
مسلمانوں پر حضرت زبیر کان بن بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنا حاکم مقرر فرمایا۔

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

مزید لکھتے ہیں۔

عرب کے ان مشرقی اور جنوبی سواہل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر زمانہ میں
اسلام کی دعوت عام فرمائی۔ جہاں اسوارہ ان کی اداوائے یمن ایچہ اور مذہب عام طور پر موجود
تھے۔ اس لئے یہاں کے مشرک اور یوں کی طرح بہت سے بھی باشندے بھی اسلام
لائے جن میں امیر الیٰ ہندی سندھی اور حبشی وغیرہ سب ہی شامل تھے۔ عرب کے ان عجمیوں میں
ہوئی اور یہاں کے عربی باشندوں کی طرح بھی باشندے بھی مسلمان ہوئے۔

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

یمن میں رہنے والے ان غیر عرب لوگوں کے اسلام لانے کے اثرات کتنے دور رس
تھے اور ان کے اسلام لانے کی وجہ سے ایران اور ہندوستان میں ان کے جاننے والے امام
اور مسلمانوں سے کئی قدر متاثر ہوئے تھے اس کا اندازہ ابن اثیر کی اس روایت سے آگاہ
سکتا ہے کہ جب ۳۱ھ میں مہدیشی میں حضرت اخف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرامان
کو فتح کر کے مرو الرود پر حملہ کیا تو وہاں کا امیر اپنی حاکم جو حضرت ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
قرابت دار تھا بغیر لڑے مطلق ہو گیا اور اس نے چھ لاکھ سالانہ جزیرہ پر صلح کر لی۔ اس نے اس سے
اخف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا کہ میری صلح کا سبب ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اسلام آگیا ہے۔

یہ شہادت اس بات کیلئے کافی ہے کہ حضرت ہذا ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہم وطن
سیاحوں نے ایران کے اندر رہتے ہوئے ان کے اسلام لانے کی خبر سنی اور اس سے متاثر
ہوئے۔ مائتہ فراسان کے علاوہ اور بھی بہت سے ایسے لوگ ہوں گے جو فقہا حضرت ہذا ان
نے اسلام لانے کی وجہ سے اسلام اور مسلمانوں سے اس قدر متاثر ہو گئے ہوں گے کہ ان کے
نبیوں نے جزیرہ دنیا قبول کر لیا ہو گا یا پھر وہاں قاعدہ مسلمان ہو گئے ہوں گے۔ لیکن ان میں
یہ تمام تفصیلات تاریخ کے صفحات میں محفوظ نہ ہو سکیں جس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ اس وقت علم
تاریخ اپنی موجودہ صورت میں موجود نہ تھا۔ اس لئے اس قسم کی معلومات کو ان کے لئے اور محفوظ
کرنے کی ضرورت محسوس نہ کی گئی۔

قریب قریب یہی معاملہ حضرت ہیراٹن ہندی جیسے بزرگ ہندوستانیوں اور ان کے
ہندوستانی باشندوں کا ہے جو عرب میں رہتے تھے اور مسلمان ہو گئے تھے۔ ان کے اثرات اس
قدر گہرے تھے۔ اس کا اندازہ تاریخی روایات کی شہادت سے ملتا ہے۔ چنانچہ ہمسیر الیٰ
راجوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اپنی عقیدت کا مختلف طریقوں سے اظہار فرمایا
علاقوں کے لوگوں کے وفد آپ سے ملاقات کیلئے اور آپ کی زیارت کیلئے روانہ ہوئے۔
ہندوستان کے بعض مذہبی فرقوں نے بھی عرب کی سرزمین کی طرف اپنے لوگ بھیجے تاکہ اسلام
سے متعلق معلومات حاصل کی جاسکیں۔ جنوبی ہند کے ساحلی علاقوں کے راجوں امہاراجوں اور
دیگر حکومتی طبقوں نیز عوامی طبقوں میں اسلام اور مسلمانوں کیلئے ایک گوت ادا کیا گیا۔

نفاذ پڑا ہوئی۔ انہیں وہاں آباد ہونے، مساجد بنانے، اپنے مذہب پر عمل کرنے اور اپنے دین کی تبلیغ کرنے کی آزادی دی گئی جیسے سرائے پور اور دیگر جنوبی ہند کے ساحلی مقامات جن کے بارے میں تاریخی کتب بھری ہوئی ہیں کہ وہاں دورِ صحابہ سے مسلمان آباد تھے۔ ایسے ہی مسلمانوں کی بیواؤں اور یتیم بچوں کا جہازِ عرب آ رہا تھا جسے وسيل کے قزاقوں نے لوٹ لیا تھا جس کے بعد محمد بن قاسم اور داہد ہر کے ماتین لڑائیاں ہوئی تھیں۔

دوسری طرف اسلام کی آگاہی پر یہ حقیقت بھی دلالت کرتی ہے کہ برصغیر کے بہت سے راجوں، مہاراجوں، حکمرانوں اور مذہبی پیشواؤں نے اسلام کو اپنے لئے ایک بہت بڑا فطرہ خیال کیا چنانچہ انہوں نے اسلام کو مٹانے کیلئے اسلام کے خلاف ہر سر ہیکار قوتوں کی ہر پرہیزگار اور فوجی خاص طور پر شاہانِ فارس کی مسلمانوں سے جو جنگیں ہوئیں ان میں ان کی مالی اور فوجی امداد کی۔ اپنی افواج کو ان کے ساتھ مل کر مسلمانوں سے لڑنے کیلئے بھیجا۔ مہد صدیقی کی ایک جنگ جو ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہوئی اس میں سندھی فوجی اپنے پاؤں میں زنجیریں باندھ کر ایماٹوں کی فوج میں شامل ہوئے اور مسلمانوں سے لڑے ایمانیوں کی امداد کیلئے ہندوستانی ہاتھیوں کے دستے بھی بھیجے گئے۔ چنانچہ گواہ کی جنگ میں سندھ کے رہبر کی سواری کیلئے استعمال ہونے والا سفید ہاتھی جو تمام ہاتھیوں کا سردار تصور ہوتا تھا۔ اپنے پر سے رستے کے ساتھ رستم کی فوج میں شامل تھا جب تک اس سفید ہاتھی کو مار نہ دیا گیا مسلمانوں کیلئے جنگ جیتنے کی کھیل پیمانہ ہوئی۔ اسی طرح مہد صدیقی میں فتحِ اترہ کے زمانہ میں عرب میں قائم بہت سے ہندو باشندوں نے مرتدین کا ساتھ دیا۔ سپر گذاب کی فوج کو بھی ہندوؤں کی امداد حاصل تھی۔

بعد میں ہندوستان کے راجوں نے اپنی سرپرستی میں بحری قزاقی کی شکل میں طویل عرصہ تک مسلمانوں کے تہارتی بحری بیڑوں پر حملے جاری رکھے جس سے ہندو مسلمان حملہ آوروں کو مجبور ہو کر جہدِ صحابہ ہی میں ایسے ہندوستانی سوانہاں پر جہاں بحری قزاقوں کو نہا ملتی تھی فوج کشی کرنا پڑی۔ محمد بن قاسم کا حملہ بھی اسی تسلسل کا نتیجہ تھا۔

یہ تمام امور اس حقیقت پر شاہدِ عدل ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات

مبارکہ اور عہدِ صحابہ میں برصغیر کے حکمران طبقے اور عوامی حلقے جڑی حد تک اسلام سے آگاہ ہو چکے تھے۔ فطرتِ سلیمہ رکھنے والی طبیعتیں اسلام کی طرف مائل ہو رہی تھیں جبکہ شیطنت کی خورِ طہالچ اسلام کے خلاف سرگرم ہو چکی تھیں۔

سوانہاںِ عرب میں دعوتِ اسلام جس کے مخاطب عربوں کے ساتھ ساتھ غیر عرب بھی خصوصاً ہندی بھی تھے کی تفصیل اور اس کے اثرات کے بارے میں اظہر مہار کپوری کا بیان ہے۔

چونکہ تیرہ سال تک کئی زندگی قتالی کفار و مشرکین کی وجہ سے مظلومیت میں گزری اس لئے عرب کے انتہائی حدود کے لوگوں کو اسلام سے کم واقفیت ہوئی اور وہاں کے عربوں کی طرح ہندوستانی بھی اسلام سے تفصیلی طور سے واقف نہیں ہو سکے البتہ کئی زندگی میں حبشہ کی طرف صحابہ ہی ہجرت ہوئی۔ اس لئے حبشہ اور اس کے اطراف کے لوگوں کو اسلام کی عام واقفیت ہوئی۔ غالب یہ ہے کہ اسی سلسلہ میں حبشہ کے سامنے سوانہاں کے عربی اور گجراتی باشندوں کو بھی اسلام کے بارے میں تفصیلی معلومات حاصل ہوئی ہوں گی۔ چنانچہ حضرت ہارث بن حاکم بن ابیہر نے حبشہ ہی میں اسلام لائے اور ان کے ساتھ یمن میں مقیم بہت سے اسرارہ اور اربابی نسل کے انڈیا بھی مسلمان ہوئے۔ اس کے باوجود دعوت و تبلیغ کے طور پر ان اطراف میں اسلام کی تفصیلی معلومات نہیں ہوئیں اور اس کا موقع اس وقت آیا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبشہ کے تیرہویں سال مکہ مکرمہ چھوڑ کر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائی۔ ہجرت کے واقعہ نے اسلام اور پیغمبر اسلام کے متعلق نہ صرف عرب کے انتہائی حدود میں تفصیلی واقفیت کیلئے راہ پیدا کی بلکہ اطراف و جواب کے ان ممالک میں بھی اس کی خبر پھیلی جو عرب سے متصل تھے اور ان ممالک سے عرب کے قدیم تعلقات تھے اور جس طرح دوسرے ممالک میں یہ خبریں پہنچیں۔ ہندوستان میں بھی ان کو سنا گیا اور ایک گونہ لچکنا خاہر کی گئی۔

پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۷ھ اور ۸ھ کے درمیان حدودِ عرب میں دعوتِ اسلام بھیجی اور صحابہ کرام کی ایک جماعت کو اسلام کا مبلغ و داعی اور قاصد بنا کر عرب اور بنی ان عرب کے رئیسوں، حاکموں اور باحیثیت لوگوں کو خطوط بھیجے تو اس وقت عراق سے لے کر مشرقی سوانہاں اور یمن تک میں اسلام کی دعوت عام ہوئی اور ان اطراف کے عربوں کی

طرح محمد فرس اور مجوس بھی اس کی دعوت سے تقبیل طور پر واقف ہوئے۔ ان ہی کے ساتھ یہاں کے ہندوستانی باشندے بھی عام طور پر اسلام سے بہرہ ور ہو گئے تو مسلمان ہوئے اور اسلامی زندگی کا جز بن گئے۔ یا عام مجوسیوں کی طرح یہ لوگ بھی اپنے آپ کی مذہب پر قائم رہ کر جزیرہ آکر رہنے پر راضی ہو گئے اور ان کو مجوس میں شمار کیا گیا۔

نیز عہد رسالت میں جس طرح اسلام کا چرچا دنیا بھر میں ہوا۔ ہندوستان میں بھی ہوا اور یہاں کے مذہبی لوگوں اور راجوں مہاراجوں نے اسلام کو بغیر اسلام سے براہ راست تعلق پیدا کرنے کی کوشش کی اور دعوت اسلام کو سمجھا پایا۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندوستان اور یہاں کے لوگوں کے متعلق ہاتھی کیس قرآن حکیم میں ہندوستانی اشیاء کے نام آئے اور ان کا تذکرہ فرمایا کیا۔ احادیث میں ہندوستان کے باشندوں اور یہاں کی چیزوں کا تذکرہ آیا۔ یہاں کی بہت سی اچھی چیزیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال کا نظم دیا بہت سی بری باتوں سے منع فرمایا اور دور رسالت کی اسلامی احکامات میں ہندوستان کی قوموں کے یہاں کی چیزوں کے اور اس ملک کی باتوں کے تذکرے آئے۔ قرآن وحدیث کے علاوہ صحابہ کرام کے اشعار میں ان کا تذکرہ آیا۔

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

سابق میں یمن و عمان میں دعوت اسلام کی انکسالات ذکر ہو چکی ہیں۔ عرب کے دیگر ساحلی علاقوں میں بھی عہد رسالت میں دعوت تبلیغ اسلام کا کام ہوا۔ اس سلسلہ میں اہم مہارکھدی کا ایک اقتباس ملاحظہ کریں۔

بحرین اور عمان

گزشتہ تصدیقات سے معلوم ہو چکا ہے کہ عراق کے شیرازہ سے لے کر فوج عربی کے پورے طوق و سواض اور سیف میں ہندوستانیوں کی مختلف جماعتیں مختلف ناموں سے پہلی ہوئی تھیں اور بحرین و عمان کے تمام علاقے ان سے آباد تھے۔ جن میں خطہ قطیف، آرد و جزیرہ بنو شاذانہ، ساہو زارین، غابہ اور دہا وغیرہ شامل تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیات طیبہ کے آخری حصہ میں عرب کے ان ساحلی اور ان کے اطراف کے عوام و خواص کو اسلام کی دعوت کے خطوط روانہ فرمائے جن میں یہاں کے عربوں کی طرح یہاں کے ہندوستانی باشندے بھی مخاطب تھے۔

عمان میں نام مہارکھ کے جانے کا حال حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور بخاری بن حجر نے اسباب میں حضرت ابو شہادہ زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات میں ان کی زبانی اس طرح نقل کیا ہے کہ ہمارے پاس تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک خط آیا تو کوئی دینا آدمی نکلے گا جو اسے پہنچا کر سنا سکے۔ ہم نے ایک لڑکے کو ہاتھ لیا۔ وہ راوی بیان ہے کہ میں نے حضرت ابو شہادہ سے دریافت کیا کہ اس وقت عمان پر کون سا غلام تھا تو انہوں نے بتایا کہ

اسوار من اساورہ کسری۔ کسری کے اساورہ میں سے ایک اسوار کسری تھا ظاہر ہے کہ عمان کے ایرانی حاکم اسوار نے یمن اور دگاز دوسرے اساورہ بھی وہاں تھے۔ جیسا کہ عرب کے ایرانی مقبوضات میں ایرانیوں کی حکومت کا طریق تھا۔ معلوم ہو چکا ہے کہ ایران کے اساورہ میں ہندوستان کے جاٹ اور سیاح وغیرہ شامل تھے اس لئے عمان کے یہ جاٹ وغیرہ بھی اس نام مہارکھ کے مخاطب رہنے لگے۔

وضائع کسری کون تھے؟

بحرین کے مشہور مرکزی مقام بحر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور سے کسری کے خدام و متعلقین کو دعوت اسلام دی اور اس کے لئے مستقل آدمی یا خطا بھیجا۔ علاوہ بازاری لکھتے ہیں۔

بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی وضائع کسری یہ بحر فلم یسلموا فوجع علیہم العزیزہ دینار اعلی کل رجل منهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحر میں کسری کے مرقعہوں کے پاس اسلام کی دعوت بھیجی اور جب وہ اسلام نہیں لائے تو ان کے ہر مرد پر ایک دینار سالانہ جریدہ مقرر کر دیا۔

”وضائع کسری“ کون لوگ تھے؟ اور عرب میں ان کی کیا حیثیت تھی؟ اس کے متعلق

لسان العرب کا بیان ہے۔

والوضیعة قوم من المجذریین وھو من العرب کا بیان ہے۔
فی کورة لا یفلون منها والوضائع
والوضیعة قوم کان کسریا ینقلھم
من ارضھم فیسکنھم ارضا اخرى
حتى یصیروا بها وضیعة ابدا وھم
المشحن والمسالخ طال الاثری
والوضیعة الوضائع الذین وضعھم
کسری فھم حبا الرھائن کان
یرتھھم ویرثھم بعض بلادہ

وضیعہ اور وضائع کے اس مفہوم میں اگرچہ بظاہر کسری کے فکر چاکر اور بیکار قسم کے سپاہی شامل ہیں مگر ان میں ہندوستان کے جاٹوں اور دوسری جماعتوں کا موجود ہونا بھی قرین قیاس ہے۔ اس لئے دعوت اسلام کے مخاطب رہے ہوں گے۔

قطیف، خط اور دارین

اسی طرح ہجر اور اس کے اطراف کے شہر قطیف اور خطہ دارین وغیرہ ہیں ان میں محمد رسالت میں جاٹ اور سیاحہ کی اچھی خاصی آبادی تھی اور آپ کی وفات کے بعد جب ان اطراف میں ارتداد کی وبا پھوٹی تو عظیم بن ضویع حرہ بن سے الگ بچے کچے کفار کی جماعت کو لے کر خطہ اور سیاحہ کو ساتھ لاکر مسلمانوں کے خلاف صف آرا ہوا۔

حتى نزل القطیف وھجو
واستغوی الخط ومن فیھا من
الزوط والسیاحۃ وبعث الی دارین

اس سے ظاہر ہے کہ خطہ کے پار سے علاقے کے وہ ہندوستانی بھی مکتوب نبوی کے

مخاطب تھے جنہوں نے بعد میں عظیم بن ضویع کے ساتھ مل کر مسلمانوں کا مقابلہ کیا۔

بحرین پر محمد رسالت میں فادر کی حکومت تھی اور اس کے اطراف و جوار تہ میں جمیوں اور ایرانیوں کی بستیائیں تھیں۔ عرب قبائل میں عبد القیس، بکر بن وائل اور عظیم بدوی زندگی بسر کرتے تھے چونکہ وہاں ان ہی عربوں کی کثرت تھی۔ اس لئے ایرانیوں کی طرف سے وہاں کے حکمران عرب ہی مقرر کیے جاتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہاں کے عرب حاکم حضرت منذر بن سادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔

ہجر میں دعوت اسلام

اسی طرح بحرین کا مرکزی شہر ہجر اس وقت بہت آباد تھا جہاں عربوں کے علاوہ اہل ہجم میں یہود و نصاریٰ اور نجوس کی بڑی تعداد آباد تھی۔ محمد رسالت میں یہاں شاہد ایمان کی طرف سے حضرت مسیح مرتدان تھے۔ ہجر کے باشندوں کے لئے تاریخ میں اہل فارس اہل ہجم اور اہل ارض وغیرہ کے الفاظ آتے ہیں جن میں نجوس یہود اور نصاریٰ سب شامل ہیں اور ان ہی میں ہندوستان کے خطہ سیاحہ اور اسرارہ بھی تھے جن پر نجوس کا اطلاق ہوتا تھا کیونکہ عرب میں ہندوستانی باشندوں کو نجوس میں شمار کیا جاتا ہے اس لئے ان کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی معاملہ کیا اور گاہ جو عام نجوس ہجر وغیرہ کے ساتھ فرمایا۔

بلادی نے لوز البلدان میں لکھا ہے کہ ۸ھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علاء بن عبد اللہ بن قمار حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین اور ہجر میں اسلام کا ۱۰ ویں ہاتھ کر دیا اور ان کے ذریعہ منذر بن سادہ حاکم بحرین اور خطہ مرتدان ہجر کو اسلام کا روانہ کئے جن میں اسلام کی دعوت تھی اور اس دعوت پر انہوں نے لبیک کہا۔

نامسما ولسلم معھما جمیع
العرب ہناک وبعض المعجم فاما
اہل الارض من المجوس والیہود
والنصارى فانھم صالحو العلاء

یہ دونوں حاکم اسلام لائے اور ان کے ساتھ وہاں کے تمام عرب باشندے اور کچھ اچھے مسلمان تھے۔

حضرت علامہ حضرت نے بحرین کے ان غیر مسلموں کیلئے یہ صلح نامہ تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هذا ما صالح عليه الغلاء
المعصر من اهل البحرين صالحهم
علي ان يكفونا العمل ويقاسمونا
التصرف من لم يف بهذا فعليه لعنة
الله واللائنة والناس اجمعين
واما جزيرة الرونوس فانه اخذ لها
من كل سائمة ديناراً

اس صلح نامہ کے مطابق علامہ حضرت نے اہل
بحرین سے صلح کی اور یہ شرط قرار پائی کہ وہ کھجور
کے باغات میں خود کام کریں گے اور کھجور میں
ہمارا حصہ بھی لگے گیس گے جس میں شرط کو پورا نہیں
کرے گا اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام
انسانوں کی لعنت ہو اور جزیرہ کا حساب یہ ہے کہ
ہر پانچ مروتے ایک دینار لیا جائے گا۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے مسلمانوں کے نام یہ لکھ کر دیا۔

اما بعد فالکم اذا اقمتم الصلوة
واتيمم الزكوة ونصحتهم لله
ورسوله واتيمم عشر النخل
ونصف عشر الحب ولم يمحسوا
اولادكم فلكم ما اسلمكم عليه فهو
ان يست النار لله ورسوله وان
ابيعم فلعنكم الجزية

صرف صلوٰۃ کے بعد اگر تم کو گناہ نماز قائم کر دے
اور زکوٰۃ ادا کرے گے اور اللہ و رسول کی غیر خواہش
کرے گے اور کھجوروں کا عشر اور نخل کا نصف عشر
دو گے اور اپنی اولاد کو محسوس نہیں بنائے گے تو اس
حالت میں مسلمان ہوئے تو اس کے تمام
حقوق تم کو حاصل رہیں گے البتہ آتش کدہ
اللہ و رسول کے تصرف میں ہوگا اور اگر تم ان
شرائط کا انکار کر دے گے تو پھر تم پر جزایہ لازم ہوگا۔

اس طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بحرین میں جنگ اور قتال
کی نوبت نہیں آئی بلکہ بہت سے باشندوں نے جن میں عربی قبائل زیادہ تھے رضامندی
اسلام قبول کر لیا اور کھجوروں نے جن میں زیادہ تر کلم کے بھائی اور کچھ یہودی تھے اسلام قبول
کر لے کے بجائے حضرت علامہ حضرت سے غلام اور کھجور کی نصف پیر اور کسی تقسیم پر صلح کر لی۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علامہ حضرت کو بحرین اور

بحرین میں روانہ فرمایا تھا۔ جب آپ نے اطراف و جوانب کے بادشاہوں اور حکمرانوں
کے نام اسلام کے دعوت سے روانہ فرمائے تھے۔

مقدمہ بحر کا معاملہ بحرین سے کچھ مختلف رہا۔ یہاں مجوسوں کی آبادی زیادہ تھی آپ
یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسلام کی دعوت آئی تو یہاں کے عربوں نے
بھی عام طور سے اسلام قبول کر لیا مگر مجوسیوں اور یہودیوں نے یہاں بھی اسلام کے مقابلہ
میں جزیہ دینا قبول کر لیا۔

ودعا اهل جعفر فكانوا اهل راض
وکاره اما العرب فاسلموا واما
المجوس واليهود فرفضوا بالجزية
فاسلحت جنهم

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل اہل اہل
اسلام کی دعوت دی جسے کچھ لوگوں نے ناپسند کیا
اور کچھ نے پسند نہیں کیا۔ عرب تو مسلمان
ہو گئے مگر مجوس اور یہود جزایہ ادا کرنے سے
راضی ہوئے اور ان سے جزیہ وصول کیا گیا۔

بحرین اور بصرہ سے جزیہ کی جو پہلی قسط آپ کی خدمت میں آئی تھی اس کی تعداد اسی
جزیرہ تھی۔ آپ کی زندگی میں باہر سے اتنی کثیر آمدنی اس سے پہلے ہوئی تھی اس کے بعد۔

(عرب و ہند عہد رسالت میں)

عہد رسالت اور عہد صحابہ میں برصغیر پاک و ہند میں اشاعت اسلام

یہ امر محقق اور چکا ہے کہ برصغیر پاک و ہند میں اشاعت اسلام کا آغاز نبی کریم صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی حیات مبارکہ میں ہو چکا تھا۔ عہد صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں اس
میں ایک کون تیزی آئی۔ یہاں ہم ان روایات و واقعات کا جائزہ لیں گے جو اس بات کو باج
تحقیق تک پہنچاتی ہیں کہ جس طرح عرب میں آہ و ہندی اقوام جیسے جاٹ و گجرات و
بہت زیادہ مقبول ہوا تھا اور ان کی اکثریت اس کے واسطے رحمت سے وابستہ ہو گئی تھی۔
طرح برصغیر پاک و ہند میں بھی پہلی صدی ہجری کے ابتدائی مشروں میں اسلام ایک
رحمت کے طور پر متعارف ہو چکا تھا۔ چنانچہ یہاں کے عوام و خواص نے اسلام اور اس

اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے براہ راست تعلق پیدا کرنے اور اسلام کو سمجھنے کی کوششیں شروع کر دی تھیں۔ برصغیر کے لوگوں کے اسلام کے ساتھ تعارف میں بہت زیادہ دخل عرب میں آہا جانوں اور دیگر ہندوستانیوں کے مسلمان ہونے کا تھا۔ خاص طور پر حضرت پرہشلا ہندی چیت مشہور و معروف بزرگ ہندوؤں کا دامن اسلام سے وابستہ ہو جانا برصغیر کے لوگوں کے اسلام سے متاثر ہونے کا ایک بڑا سبب بنا۔

ہندوستان اور ہندوؤں کے ساتھ عربوں کے تعلقات ہزاروں برسوں سے عربی - ہند کے درمیانے ستار تھے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت سے سفر ہر مشرق و مغرب کی سفر، ہند اور وسطی ایشیائی ممالک کی بہت سے آخر مسلمان عرب بھی عربی افسار اختیار کر لے گئے۔ ایسے ہی بہت سے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے دور کے بہت سے مسلمان عربوں کے ذریعے اول اول طور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا چرچا اور اسلام کا پیغام ہندوستان تک پہنچا۔ خاص طور پر نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدنی زندگی کے آخری سالوں میں جبکہ اسلام ایک مکران طاقت کے طور پر پورے عرب کو اپنے تسلط میں لے چکا تھا اور عرب کے لوگوں کی اکثریت دائر اسلام میں داخل ہو چکی تھی۔ اسلام کی مدنی مسلمان عربیت ہندوؤں کے ذریعے ساری ہند تک اپنی چوڑی آب و تاب کے ساتھ پہنچی۔

ہندی لوگ اسلام سے متاثر ہونے کے بلکہ قرآن بتاتے ہیں کہ بہت سے ہندی لوگ اسلام قبول کر کے مسلمان ہو گئے تھے چنانچہ ایک ہندوستانی روایت نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں اپنی مقیدت کے اعتبار کیلئے زنجیل (سورجہ بالادوس) کا تحفہ بھیجا جسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قبول فرمایا چنانچہ امام حاکم نے مستدرک میں اس واقعہ کو مشہور رسائی رسول حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اہدی ملک الہند النبی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جود
فیہا زنجیل فاطمہ اصحابہ قطعہ
فصعۃ واحتمنی منها قطعہ۔

ہندوستان کے ایک وجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں زنجیل (سورجہ) کا مجرا ہوا ایک گھڑا تحفہ بھیجا صحابہ نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس کا ایک ایک ٹکڑا کھلایا اور جیسے بھی اس شے سے ایک ٹکڑا کھلایا۔

اس طرح کے اور واقعات بھی تاریخ کے صفحات میں موجود ہیں۔

بزرگ بن شریوہ نامہ لے اپنی شریوہ آفاق آپ کو سب الہند میں رسیج میں لے کر آئے اور جوئے۔ اسباب میں بہت سے واقعات لکھے ہیں۔ اس کے علاوہ اس میں سب سے پہلے برصغیر کے لوگ اسلام سے متاثر ہونے اور انہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ایک وفد بھیجا۔ بزرگ بن شریوہ نامہ لے لکھتا ہے۔

وکان اهل سرالديب وما والاها
لما بلغهم خروج النبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم فارسلوا رجلاً
فیہما منہم وامرؤہ ابن بسرالیہ
فیعرف امرؤہ وما یدعوا الیہ لعلات
لرجل عوفی و وصل الی المدینہ
بعدان فیصل رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم و نولہ ابو بکر
و وحدث القاصم بالامر عمر بن
خطاب وصی اللہ تعالیٰ عہ فسالہ
عن امر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم فشرح لہ وہب

مراتبہ یہ اور اس کے گروہوں کے لوگوں کو
بزرگ بن شریوہ نامہ لے اپنی شریوہ آفاق آپ کو سب الہند میں رسیج میں لے کر آئے اور جوئے۔ اسباب میں بہت سے واقعات لکھے ہیں۔ اس کے علاوہ اس میں سب سے پہلے برصغیر کے لوگ اسلام سے متاثر ہونے اور انہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ایک وفد بھیجا۔ بزرگ بن شریوہ نامہ لے لکھتا ہے۔

پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس واقعہ کو
پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس واقعہ کو
پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس واقعہ کو
پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس واقعہ کو

بزرگ بن شریوہ نامہ لے اپنی شریوہ آفاق آپ کو سب الہند میں رسیج میں لے کر آئے اور جوئے۔ اسباب میں بہت سے واقعات لکھے ہیں۔ اس کے علاوہ اس میں سب سے پہلے برصغیر کے لوگ اسلام سے متاثر ہونے اور انہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ایک وفد بھیجا۔ بزرگ بن شریوہ نامہ لے لکھتا ہے۔

لوگوں کو تمام حالات بیان کئے۔ اہل سراندیپ اسلام کو پیغمبر اسلام اور خلیفہ المسلمین کے در سے
میں من کر بڑے متاثر ہوئے۔ انہوں نے اس خادم کی بتائی ہوئی بہت سی باتوں کو پچھایا۔
بزرگ بن شہر یار خدا کا کہنا ہے کہ سراندیپ والوں میں تو ضعیف انکساری اور بہت سے دیگر
اسلامی آداب اسکی خادم کی بتائی ہوئی باتوں کی وجہ سے آج تک چنے آ رہے ہیں۔ ان لوگوں کی
اسلام اور مسلمانوں سے بے پناہ محبت کا سبب بھی یہی ہے۔ چنانچہ عرب کے مسلمان ۳۰۰
سراندیپ میں مستقل رہنے لگ گئے۔ یہی عرب کا جو حصہ تھے جن کے اہل و عیال ایک جہاز کے
ذریعے واپس سرزمین عرب کو ہوا ہے جسے کہ سندھ کے اطراف میں سمندری ڈاکوؤں نے
اٹھالٹ لٹ لیا۔ ان ہی کا انتظام محمد بن قاسم ثقفی کے سندھ پر حملے کا سبب بن گیا۔

بعد میں سراندیپ سے اسلام کی یہ روشنی آئی۔ آج کل سراندیپ لگاویا اور ملایا تک
پہنچتی ہوئی آئی۔

برصغیر میں پہلی صدی ہجری میں اسلام کے پھیلاؤ کے حوالے سے قریباً دو روایتیں
ہندی کی روایات بھی ملتی ہیں۔ ان دونوں نے بہت طویل عمر پائی۔ یہ دونوں مسلمان تھے۔
ان کا دعویٰ تھا کہ وہ صحابی ہیں لیکن اہل جرح و نقد کے ہاں ان کا صحابی ہونا پایہ ثبوت کو نہیں
پہنچتا۔ الہیہ ان کے مسلمان ہونے اور طویل العمر ہونے میں کسی کو شک نہیں جس سے یہ امر
پایہ ثبوت کو پہنچاتا ہے کہ اسلام کی روشنی پہلی صدی ہجری کے ابتدائی مشروں میں برصغیر
پاک و ہند تک پہنچی تھی۔

یہ بھی روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے چالیسویں کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نامہ مبارک دے کر سندھ کے باشندوں کی طرف بھیجا تھا۔ ان کی تبلیغ کی
وجہ سے کئی مسلمانوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ ان میں سے دو تو انہیں چھ مہینے تک باقی
رہے۔ اول اول سندھ میں اسلام کی روشنی ان کے ذریعے پھیلی۔ وہ صحابی ہیں۔ بعد از
وصال ان کی قبریں بھی نہیں ہیں۔ کہا گیا ہے کہ دو لوگ نیرن کوٹ کے مقام پر آئے تھے مگر
یہ روایت غیر معتبر ہے۔

۶ ہجری کا آخر اور ۷ ہجری کا آغاز وہ زمانہ ہے جب حضور نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام

نے عرب اور دوسرے علاقوں کے حکمرانوں اور بادشاہوں کے نام خطوط روانہ کیے اور ان میں
اسلام کی دعوت دی۔ چنانچہ عرب کے مشرقی علاقوں کے حکمرانوں کو بھی اسلام کی دعوت
خط روانہ کئے گئے۔ عمان میں جیفر اور عیاد کے پاس حضرت عمرو بن عامر بھی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عز و جوار میں قنات بن اہل کے پاس حضرت سلیمان عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اور جرجان
میں منذر بن ساد بن مہدی کے پاس حضرت عطاء بن معمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا۔
روان فرمایا۔ یہ تمام علاقے برصغیر کے سامنے واقع ہیں۔ ان علاقوں میں صدیوں سے
ہندو مت کے لوگوں کا آغا جاوہر رخ سے ثابت ہے جیسا کہ پہلے تفصیل سے بیان کیا گیا۔
برصغیر میں خیل کے برصغیر کے بالکل سامنے کے علاقوں کے لوگ اسلام سے منور ہو جائے۔ ۱۰ ہجری
برصغیر کے لوگ اس سے بچے بہرہ ور ہے۔ ایک امر مستبعد ہے لیکن ہمارے ہاں کوئی ایسی
روایت نہیں ہے کہ کوئی صحابی میں عرب کے مشرقی سواحل سے آگے سمندر پار کے ہندوستانی
ساحلوں تک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ خط لے کر گیا ہو نہ اس کے آئندہ لوگوں کو
صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ہندوستان چالے کی باقاعدہ مستند روایت ہو
ہے۔ (وصال نبوی کے صرف چار سال بعد حضرت فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہ
خلافت کے ابتدائی سالوں میں جب مشہور صحابی رسول اور سالار اسلام حضرت عثمان بن ابی
الحسن ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین کا حاکم بنایا گیا تو انہوں نے برصغیر پر تین طائفے
چڑھائی کی اور وہیں کی مشہور ہندو گاہوں کو فتح کیا۔ یہ بات پہلے تفصیل سے بیان کی گئی ہے۔
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب سے زیادہ عرض اس بات کی ہو کر تھی کہ ان کے
دعوت اسلام میں داخل ہو جائیں چنانچہ آپ جب بھی کوئی لشکر روانہ فرماتے تو انہیں ان
خاص حکم فرماتے کہ پہلے لوگوں کو اسلام کی دعوت دینا اور وہ قبول کر لیں تو ان کے قریب
کرنا۔ اگر قبول نہ کریں تو انہیں صلح کی طرف بلانا۔ اگر وہ اس طرف بھی نہ آئیں تو پھر اس
سے جنگ کرنا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں بھی آپ کی یہی سنت جاری تھی۔ ۱۵
ہجری میں جب صحابہ کے لشکر نے ہندوستان پر چڑھائی کی تو وہاں فتح پانے پر ان کے اسلام
بھی عمل میں آئی۔

ثواب ملے گا۔ یہ حدیث پاک اس حقیقت کی عین دلیل ہے کہ اسلام ستوری سفر سے روکتا نہیں بلکہ اس کی حوصلہ افزائی کرتا ہے۔ کوئی شخص قرآن و حدیث کی آیات و روایات کے وسیع ذخیرہ میں سے کوئی ایک سطر بھی ایسی نکال کر نہیں دکھا سکتا جس سے مشرکین کے اس دعویٰ کو ثابت کیا جاسکے بلکہ قرآن پاک میں متعدد مقامات پر عری سٹروں کے پرہیز و منکر کو بیان کیا گیا ہے۔ بحری جہازوں اور کشتیوں کو اللہ کی نشانی اور ان کے مسند میں بیٹے کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اظہار فرمایا گیا ہے۔ عرب کے مشرکین کو جہ زمرانی کے حیرت ناک مناظر بیان کر کے جھنجھوڑا دیا ہے اور انہیں اوحش و وحیدہ کی ہے۔ اسی طرح ذخیرہ حدیث میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے عری سٹروں کے بہت سے تذکرے موجود ہیں جن میں سے چند ایک کا ذکر خالی از روایت آگیا۔

اسلام کی پہلی ہجرت جو نبوت کے پانچویں سال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حبشہ کی طرف کی، بحری راستے سے ہوئی تھی۔

ایک دفعہ قبیلہ اشعر کے تقریباً دس مسلمان مسند کے راست سے یمن سے مدینہ منورہ روانہ ہوئے مگر ہوا کا رخ بدل جانے سے یہ لوگ حبشہ پہنچ گئے۔ وہاں پر انہیں مسلمانوں نے ان کا اہتمام کیا اور انہیں اپنے پاس ٹھہرایا۔ بعد میں فروغ نبیہ نے موقع پر انہیں ساتھ لے کر مدینہ حاضر ہونے پر انہیں اہل مدینہ کا اقبال ملا۔ یہ سب لوگ صحابی تھے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ یہ واقعہ صحیح مسلم میں موجود ہے۔

ایک مرتبہ وفاداری صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی ایک جماعت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا۔

انا لورکب البحر ولحمّل معنا ہم لوگ مسند میں فرار ہوئے ہیں اور تمہارا القلیل من الماء۔

صحیح مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ تم اور ہڈام کے تین آدمی ساتھ لے کر تشریف صحابی رسول حضرت حمید دارمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بحر روم کے سفر پر گئے مگر مخالف ہوا کی وجہ سے پہنچی چھوٹی کشتیوں پر سوار ہو کر ایک جزیرہ میں پہنچ گئے۔

خطیب بغدادی نے "صحیح اوہام البیع والقرآن" میں مسلم بن ابی عمران اسدی کے تذکرے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

ان امر اذا رکبت البحر فنذرت ان ایک عورت نے مسند کا سفر کیا اور اللہ تعالیٰ انصوم شہراً فصارت لیل ان نصوص کے وہ ایک مہینے کے روزے رکھنے لگی۔ ۱۰ فانت اخبتها النبی صلی اللہ علیہ روزے رکھنے سے پہلے سرگئی اس کی زبان (۱۰ وقت مسئلہ کہتے) نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئی۔ آپ نے فرمایا کہ تو اس کی طرف سے روزے رکھ۔

صحیح مسلم میں ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہاب مردافتر اور بتوں کی خرید و فروخت کی حرمت کے بارے میں احاطان فرمایا تو لوگوں نے رضی کی مردار کی چہ پی کے بارے میں کیا حکم ہے کہ اسے کشتیوں پہلاں اور چراغوں میں اٹھالایا جاتا ہے۔ فرمایا وہ بھی حرام ہے۔

اسی طرح حضرت حسن بصری نے حضرت سرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام اللہ علیہ وسلم بنحو ان فی البحر رضی اللہ تعالیٰ عنہم مسند کے راستے تھارت کی کرتے تھے۔

برصغیر پاک و ہند میں

تشریف لانے والے صحابہ کرام

ہوں تو برصغیر پاک و ہند میں تشریف لانے والے صحابہ کرام کی تعداد ہندی کتاب میں شامل صحابہ کرام سے کہیں زیادہ ہے مگر ہم نے لکھا ان اصحاب کرام کا ذکر فی کتاب میں شامل کیا ہے جن کے بارے میں ہمیں مستند دلائل سے معلومت حاصل ہو سکی۔

حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ

بار ہند میں معرکہ آرائی کر کے اپنے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں ایک بڑا نام حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی کا ہے۔ انہوں نے اسلام لائے۔ فضلاء صحابہ میں شمار ہوتے ہیں علم و فضل و تقویٰ و مہارت لکھنے پر سزگامی اور کمالی حکمت جیسے اوصاف کی وجہ سے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آپ کے قبیلے کے بڑے اور میر مقرر فرمایا اگرچہ آپ اپنے قبیلے کے وفد کے لوگوں میں کم عمر تھے مگر ان کا اور علم و دین کے حصول کا شوق آپ کے میں کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ آپ کو بہت زیادہ مدت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں رہنے کا موقع میسر نہ آیا مگر یہ بھی آپ کا نام روایت حدیث کے مسند مندرگروہ میں شامل ہے۔ آپ سے ۲۹ روایت منقول ہیں۔ حضرت سعید بن

مسیب حضرت تابع بن جابر امام ابن جریر اور حضرت موسیٰ بن طلحہ رحمہم اللہ تعالیٰ عنہم کے بڑے تابعی تھے ان کے راویوں میں شامل ہیں۔ حضرت خواجہ حسن امیری علیہ السلام آپ کے بڑے مددگار اور عقیدت مند تھے۔ وہ آپ کے بارے میں فرماتے تھے کہ حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل و کمال میں اپنا مثال آپ ہیں۔ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبیلہ ثقفیہ سے تعلق رکھتے تھے۔ اس قبیلے کا مسکن طائف کا علاقہ تھا۔ اپنی بہتری و شرفی میں جو اسے عرب میں کافی زبردستی تھی وہ شرف و شہرت و ان کے لوگ تھے بہت سے پہلے موت کے درمیان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی طرف اپنا شہر آصفیہ منسوب کیا تھا جو پانچ اسلام میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سفر طائف کے بعد سے مشہور ہے جس میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے طائف میں قیام کیا تھا۔ ان کے قبیلے کے لوگ ان کے بعد موت اسلام کی گمراہیوں نے آپ سے نہایت برا سلوک کیا۔ طائف والوں نے آپ پر اپنی تکبر و نفرت کی آگ آپ کے زخموں سے چھڑا کر اور ہلا کر ایک بارغ میں پناہ لکھ کر دے دی۔ یہ وہی مسلمانوں نے طائف والوں کا خاصہ کیا۔ انہوں نے شدید ملامت کی تھی اور پھر برائے بہت سے مسلمانوں کی اور شہید ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کہ ان کو ایک وفد میں حضور علیہ السلام کے ساتھ جھک گئے اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی پناہ میں حاضر ہو کر شرف اسلام ہوئے۔ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس وفد کے ساتھ تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں طائف والوں کا امام اور امیر مقرر فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن ابی اسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اور خلافت میں بھی آپ طائف سے امیر رہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کی ابتدا میں فتنا و فتنہ و فتنہ اور دشمنوں سے اٹھ کر انہیں اس کی لپیٹ میں آ گیا۔ ان کی بدولی قاتل مرتد ہو گئے۔

تاریخ اسلام کے اس حادثہ کو پڑھ کر ہر مومن و مومنہ اور ہر مومنہ و مومنہ کے دل میں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم کا شوق و اشتیاق پیدا ہوتا ہے۔ اسلام کے قیام و ترقی اور ترقی کے

تصور کرتے تھے۔ چنانچہ وہ اسلام کو گزند پہنچانے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ جانے دیتے۔ انہوں نے اس میں انہوں نے اپنے لوگ بھیجے اور مرتدین کا ساتھ دیا۔ ایران کے خلاف اسلام کی تہذیب و سائنسوں کے آگے آتے جاتے بحری جہازوں کو بحری قوتوں کے روپ میں اپنے ترکوں کے لیے سخت نقصان پہنچاتے رہے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ اسلامی لشکر و میں ہندوستان کے بڑا ایک ترین علاقوں میں سے ایک کے گورنر تھے۔ لہذا ان حالات کا آپ کی نگاہ میں آنا اور ان کے سدھار کے لیے آپ کا کوئی تدبیر کرنا ایک لازمی امر تھا۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ عرصہ بعد ایک بحری جہاز اچھی مقاصد کے لیے تیار کیا اور تاجدارین اسلام کا ایک لشکر اس جہاز سے ہندوستان پہنچنے کے لیے روانہ کیا۔ یہ جہاز اچھا تھی شہر پر حملہ آور نہ اور اسے فتح کر لیا۔ یہ شہر بھارت اور لوگوں کی رہنمائی کی سرحد پر واقع تھ اور ہندوستان کی مشہور بندرگاہ تھی۔ اسی جہاز کا مقصد بحری قوتوں کو قائم کرنا ہندوستان کے حالات معلوم کرنا اور وہاں کے لوگوں کو اسلام کے بارگاہت پیغام سے روشناس کروانا تھا۔ اس لیے تاجدارین اسلام نے وہاں زیادہ دیر اپنا قبضہ برقرار نہ رکھا۔ البتہ یہ لشکر اسی دعوت و تبلیغ اسلام کے سلسلہ کی ایک اہم کڑی ثابت ہوئی۔ جس کے دور رس نتائج آج کے وقت میں ظاہر ہوئے۔ ہندوستان پر اسلام کی شکست آفکار ہوئی۔ انیس امان اور مسلمانوں کو قریب سے دیکھنے اور ان سے متعارف و متاثر ہونے کا ایک اچھا موقع میسر آیا۔ انہیں ان کے مطابق ہندوستان پر مسلمانوں کا یہ پہلا حملہ ہے۔ فتح مند لشکر اللہ رب العزت کی مدد و نصرت کے سامنے میں ہمارے کچھ سے کچھ لیے واپس آیا۔

مرکز خلافت کو جب اس لشکر کشی کی اطلاع کی گئی تو خلیفہ المسلمین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس امر کو پسند نہ فرمایا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایام تجدید آمیز خط لکھ جس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ اس وقت تک مسلمانوں نے نہ بحری لشکر کشی کی تھی نہ یہ بحری اور بہت حاصل نہ تھی۔ نیز دنیا کی دو بڑی قوتوں قیصر و کسری کے ساتھ

فرمانیں جاہلیت کی نحوشتوں کا ذکر کیا ایمان کی قدر و قیمت پر روشنی ڈالی۔ ہر شخص کے ہاں ایمان سے محروم رہنے کی حسرت تک یادگوار کیا اور فرمایا کہ اب ہمیں یہ نایاب نہیں رہتا کہ جاہلوں اور منافقوں کی طرح ہم اسلام سے پھر جائیں۔ آپ کے اس اثر و اثر فریں خطاب کا اثر یہ ہوا کہ اس نازک وقت میں آپ کی قوم کے قدم نہ اٹکائے اور وہ امداد کی ذہن رکھیں سے محفوظ رہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سربراہان مسند خلافت ہونے کو آپ نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو طائف کی ماموریت پر بحال رکھا۔ ۱۳ھ میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم پر ہمسرا کا شہر آباد ہوا۔ اطراف و اکناف سے مختلف مزاجوں مختلف قوموں اور مذاہب کے لوگوں وہاں آکر آباد ہوئے۔ ان سب لوگوں کو غیر کے ساتھ چلانے دین پر قائم رکھنے اور اسلامی خدمات سر انجام دینے کے لیے تیار کرنے کی خاطر یہ سب علم و فضل اور پائے نظر و تدبیر معلم کی ضرورت تھی۔ خلیفہ راشد سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مہربان شاہانہ نگاہ نے اس عظیم ذمہ داری کے لیے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتخاب فرمایا۔ چنانچہ وہ بار بار خلافت کے حکم پر حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلا لیا۔ آپ نے قابلیت الہیت اور اعلیٰ اسلامی خدمات کے باعث ایک بار بعد مرکز خلافت کی طرف سے آپ کو بحرین اور عمان کی اہمیت سونپ دی گئی۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمان کو اپنا مرکز بنایا اور بحرین میں اپنے بھائی حکم ابن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے نائب کے طور پر چھوڑا۔ عمان اور بحرین کی گورنری کے دوران آپ نے ہندوستان پر تین بڑے حملے کیے۔

ہندی راجاؤں تک اسلام کا پیغام پہنچا تھا۔ اس کا سبب ہند کے دو لوگ تھے جو عرب آتے جاتے تھے۔ یہ عرب تاجر بھی چھل جاتے اپنے دین کے پیغام کو ہم کرتے جب بہت سے گناہ مباحین ان میں سے بھی تھے اور غیر بھی تھے عرب سے باہر گئے ممالک میں ان میں ہندوستان بھی شامل تھا تبلیغ دین کے لیے جاتے رہتے تھے اور لوگوں کو راہ حق کی طرف دلاتے تھے۔ ہند کے راجہ مہاراجا اور مذہبی پیشوا اسلام کو بھینے اقتدار کے لیے ایک حکیم خط لکھا

عز اس کامیابی پر اسنے خوش ہوئے کہ انہوں نے حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بارہ ہزار جریدہ زمین بطور انعام عطا فرمائی۔ حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ کے بیان کے مطابق حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۵۵ھ کے جنگ جملک وصال فرمایا۔

حضرت حکم بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت حکم بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ: توفیق کے مشہور جرنیل صحابی حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھائی تھے۔ ان کے ساتھ ہی اسلام قبول کیا اور خدمت اسلام میں تاحیات ان کے شریک کار رہے۔ آپ کی مسکری صلاحیتیں فتادار تھیں۔ اس وقت مملکت کی تدبیر میں بھی یکساں روزگار تھے۔ علم عمل کے یکساں اور اسلام کے فزائی تھے۔ دین کی تبلیغ و اشاعت سے خصوصی لگاؤ تھا۔ آپ کی زندگی کے بارے میں جو تفصیلات روایات میں مکتوبہ جہاں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی حیات مستعار کا لہر لہر اسلام کے لیے وقف تھا۔ فتح ایمان میں آپ کی انجی کارروائیاں تاریخ اسلام کا ایک روشن باب ہیں۔ ہندوستان پر حملہ کرنے والے طلیل اللہ برصاہ میں آپ کا نام بھی شامل ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب آپ کے برادر محکم حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عمان اور بحرین کا والی بنایا تو انہوں نے حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین میں اپنا قائم مقام بنایا اور خود عمان میں قیام فرمایا۔

جب ہندی راجوں مہاراجوں نے اسلام کو نقصان پہنچانے کے لیے بحری کارروائیاں کرنا شروع کیں اور بحری قزاقوں کے روپ میں اپنے پانچوڑ گروں کے ذریعے مسلمانوں کے جہازوں کو لوٹا شروع کر دیا تو حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس فتنے کی سرکوبی کے لیے ہندوستان کی اہم بندرگاہوں پر جمعہ کر کے ہندوؤں کے زور کو توڑنے شروع کیا۔ چنانچہ اس سلسلے کی ایک مہم کی سربراہی حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد فرمائی۔ آپ کی قیادت میں اسامی لشکر کا بحری بیڑا اچھڑ دیا جسے آدھوا اور سرخروہو کے واپس آیا۔ تھوڑی دیر کا بھی آپ نے مسخر فرمایا اور ماں قنیت سے ساتھ بیٹے کے علم پر لاتے واپس ہوئے۔ جہلی اور

مکران پر ہونے والے حملوں میں بھی آپ شریک رہے۔

۸۱ھ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایران پر دستبردیا کے نامی کارروائی کرنے کا ارادہ فرمایا۔ جن بڑے بڑے سپہ سالاروں کے سپہا آپ نے مختلف لشکروں کی سربراہی سونپی ان میں حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بڑے بھائی مشہور صحابی رسول حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شامل تھے۔ حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس لشکر میں شامل تھے۔ ایران پر حملوں میں آپ نے اپنی عسکری صلاحیتوں کا خوب مظاہرہ کیا۔ ایک روایت کے مطابق جریرہ امیر کا وان اور قریح آپ کے ہاتھ پر فتح ہوئے۔ اس زمانے میں فارس کا گورنر شہرک نام کا ایک امیر اپنی سردار تھا۔ وہ بڑا جنگجو اور قابل جرنیل تھا۔ اس نے مسلمانوں کے حیلہ روکنے کے لیے ایک بڑی فوج جمع کی اور ہاتھ میں ہواؤ کیا۔ شہرک کا مقابلہ کرنے کے لیے حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا۔ ان کے ساتھ حضرت سواد بن ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ شہرک کے ساتھ بڑی سخت معرکہ آرائی ہوئی۔ ایرانی فوج اس کی قیادت میں بڑی پامردی سے لڑی۔ شہرک کا اعلان تھا کہ جو چھپے ہوا اس کا سر قلم کر دیا جائے گا مگر ایرانی فوج اپنی شہرہ آفاق بہادری اور شہرک جیسے جنگجو جرنیل کی قیادت کے باوجود مسلمانوں نے جوش و جذبہ کا مقابلہ نہ کر سکی۔ حضرت حکم بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قیادت میں پھر ایرانی مسلمان فوج ایرانیوں کے لیے موت کا پیغام ثابت ہوئی۔ کھسان کا دن پڑا۔ اللہ رب العزت کی مدد نصرت سے مسلمانوں نے فتح کا سرابی حاصل کی۔ ایرانی فوج جہر تھاک انجام سے دو چار ہوئی۔ ان کا سردار شہرک میدان جنگ میں مارا گیا۔ حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قدوت نے مسکری صلاحیتوں کے ساتھ ساتھ انتظامی قابلیت سے بھی نوازا تھا۔ آپ کو کئی دفعہ مختلف علاقوں کا والی اور امیر مقرر کیا گیا۔ آپ نے ہمیشہ اپنی ذمہ داری احسن طریقے سے سرانجام دی۔ آپ کے بھائی حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب اس کے معلم کی ذمہ داری سونپنے کے لیے مدینہ بلایا گیا تو انہوں نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم پر آپ کو اپنی جگہ طائف کا والی مقرر فرمایا۔ بعد میں حضرت عثمان ثقفی رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کو عمان اور بحرین کی امارت دی گئی تو حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بحرین میں ان کے نائب کے طور پر خدمات سرانجام دیتے رہے۔ آپ خراسان کے واپسی بھی رہے۔ زیادین ابوسفیان آپ کی زیارت کو باعجب برکت قرار دیتا تھا۔ حضرت حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زندگی کا آخری دور بصرہ میں گزارا۔ آپ کا وصال ۳۵ھ میں بصرہ میں ہوا۔

حضرت مغیرہ بن ابی العاص ثقفیؓ

ترویج و اشاعت اسلام کے لیے ہندوستان پر حملہ آور ہونے والے صحابہ کرام میں حضرت مغیرہ بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی آتا ہے۔ آپ قبیلہ ثقفیہ کے اسلام قبول کرنے والے سرکردہ لوگوں میں سے تھے۔ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے طائف کے امیر اور امام مقرر ہوئے تھے۔ آپ کے بھائی تھے حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی اسلام کے نامور پہ سالاروں اور عسکری قائدین میں آتا ہے۔ آپ عمر بھر اپنے بھائی حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ رہے اور ان کے ساتھ مل کر اسلامی خدمات سرانجام دیتے رہے۔ آپ علم و فضل کے تابندہ ستارہ تھے۔ اسلام کی خاطر مرغا آپ کی فطرت کا یہ تھا۔ اسلام کی تبلیغ و اشاعت آپ کی زندگی کا سب سے بڑا مقصد تھا۔ آپ کے برادر محترم حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمان اور بحرین کا گورنر مقرر فرمایا تھا۔ وہ اسلامی عساکر کی سالاری بھی فرماتے تھے۔ چنانچہ ان کی عدم موجودگی میں اکثر حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قائم مقام گورنر کے فرائض سرانجام دیتے تھے۔ وحمل پر حملے کے لیے حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو لشکر روانہ فرمایا حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے سالار تھے۔ آپ بڑے عاقل و فہیم اور ذور اندیش بزرگ تھے۔ آپ کی عسکری اور انتظامی صلاحیتیں قابلِ تقلید تھیں۔ آپ کی قیادت میں لشکر اسلام نے وحمل پر حملہ کیا۔ بصرہ پر فتح حاصل کی۔ کچھ روز زمین کا بیانا ہے کہ آپ نے وحمل کے معرکے میں شہادت پائی مگر ذرا زمین کی اکثریت اس طرف گئی ہے کہ آپ وحمل کے معرکے میں شہید نہیں ہوئے

بلکہ فتح مند ہو کر مالی غنیمت کے ساتھ بحرین واپس لوٹے۔ وحمل اس وقت کے ہندوستان کی ایک بڑی اور اہم ہندو گاہ تھی۔ وحمل کا فتح ہونا مسلمانوں کی ایک بہت بڑی کامیابی تھی۔ اس سے نہ صرف مسلمان تاجروں کے سمندری راستے محفوظ ہو گئے بلکہ اس فتح نے ہندوستان کے برہمنی راج کے ایوان میں ایسی دراڑ ڈال دی جو وقت کے ساتھ بڑھتی ہی چلی گئی یہاں تک کہ برہمن الزام کی بلند و بالا عمارت کو زمین بوس ہونا چاہا۔ آپ کا وحمل پر حملہ ہندوستان کے لوگوں کے لیے ایک نئی صبح کی نوید تھا۔ آپ کی ترک و تار نے ہندوستان میں اسلام کی تبلیغ کے لیے راہیں کھلا دیں۔ یوں محمد بن قاسم کے حملے سے بہت پہلے ہندوستان میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کی داغ بیل چمکی۔

ہند کے علاوہ آپ نے فارص پر اسلامی عساکر کے حملوں میں بھی شرکت کی۔ آخری دور اپنے بھائی حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ بصرہ میں بسر کی اور وہیں فوت ہوئے۔

حضرت ربیع بن زیاد ثقفیؓ

ہندو پاک و ہند پر حملہ آور ہونے والے صحابہ کرام میں حضرت ربیع بن زیاد ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی شامل ہے۔ آپ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مشہور زمانہ صحابی ہیں۔ ان کا تعلق بنو ذبیح سے تھا۔ گوری رنگت کے پتے ڈالے گورو جسم والے تھے مگر جرأت و بہادری میں اپنی مثال آپ تھے۔ شوقی جہاد سے معمور دل رکھتے تھے۔ اشکان دین کے لیے جتنے سخت تھے ایسے ہی نرم تھے۔ انکساری و تواضع الملامدی اور خوش اخلاق کا حسین پیکر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور قرآن الہی کے مسلمانوں میں آپ کو نہایت عزت و تکریم کا مقام عطا فرمایا تھا۔ آپ کے اطوار و حیثیت اس قدر اعلیٰ تھے کہ ہر بات کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک واقعہ شاہد المسلمین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خراسان کے لیے کسی کو امیر منتخب فرمایا تھا۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا مجھے کسی ایسے آدمی کے متعلق بتاؤ کہ جب وہ قوم کا امیر ہو تو ایسا ہے۔ انہوں نے کہا اے خدا کی قسم اور جب امیر نہ ہو تو ایسا ہے کہ لوگ اس قوم کا امیر سمجھیں۔ لوگوں نے کہا

امیر المومنین! اس طرح کے آدمی تو صرف حضرت رفیع بن زیاد تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ چنانچہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں خراسان کا والی مقرر فرمایا۔ آپ میں انتظامی صلاحیتیں بدرجہ اتم موجود تھیں۔ اس لیے آپ کی حیات مستعدہ کا ایک بڑا حصہ مختلف علاقوں کے انتظامی سربراہ کی حیثیت سے گزرا۔ آپ ایک قابل ترین اور تجربہ کار عسکری قائد رہے۔ آپ نے اپنا زندگی میں بہت سی جنگیں لڑیں اور شاید ہی کوئی جنگ ایسی ہو جس میں دشمن کو شکست نہ دی ہو۔ سید فاروقی میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ماتحت رہ کر آپ نے کئی محاذوں پر مساکر اسلامی کی لڑائی کی۔ ایران کی فتح میں آپ کی خدمات لائق تحسین ہیں۔ ججنان پر آپ کی مہم کے رائل عسکری تاریخ کا سہرا ہے۔ سید فاروقی میں آپ نے زرخیز و زانی کاٹل سیدستان کرمان کشمان کے محاذوں پر درہم شجاعت دی۔ جو صغیر پاک و ہند میں آپ نے کرمان اور کرمان میں مجاہدانہ جنگ و تازہ فرمائی۔ ججنان کے اکثر علاقے اس وقت کی سلطنت سندھ میں شامل تھے۔ وہ بھی آپ کی مہم کے رائل کا مرکز رہے۔ کرمان کا اکثر حصہ آپ ہی کے ہاتھوں مفتوح ہوا۔ موجودہ بلوچستان کے اکثر اہم حصے اس وقت کے کرمان میں شامل تھے چنانچہ آپ پہلے صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں جو مسائل کرمان اور بلوچستان پر حملہ آور ہوئے اور کامیاب و کامران رہے۔ حضرت سید فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو کرمان، سیستان اور کرمان کے مفتوح ہو جانے والے علاقوں کا والی مقرر فرما دیا تھا۔ آپ نے متبادلہ علاقوں کا انتظام و انصرام بھی سنبھالا اور جہادی پیش قدمی کو بھی جاری رکھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد حکومت تک آپ کی پیش قدمی ان علاقوں میں جاری رہی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ۵۲ھ یا اس سے کچھ بعد حضرت رفیع بن زیاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وفات پائی۔

حضرت حکم بن عمرو غفاری رضی اللہ عنہ

حضرت حکم بن عمرو غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشہور صحابی رسول ہیں۔ آپ نے بھی برصغیر پاک و ہند کے بعض علاقوں میں تبلیغ دین کا کام کیا۔ آپ علم و عمل اور فضل و شرف میں

براہمنز مقام رکھتے تھے۔ آپ نے حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سب سے پہلی روایت بھی کی ہے آپ قبیلہ غطفار کی مشہور شاخ بنو شلب سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ اپنی درجہ کے منتظم تھے۔ کئی علاقوں کی امارت پر فائز رہے۔ آپ کی عسکری قابلیت قابل رشاد تھی۔ اپنا آبائی علاقہ چھوڑ کر آپ نے بصرہ میں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی۔

سیدنا سید فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۷ھ میں آپ کو کرمان کا امیر مقرر فرمایا۔ اپنی امارت کے دوران آپ نے کرمان اور اس کے نواح میں وحشیان کی ترویج کے لیے سخت سے اقدامات کیے۔ جن میں سے ایک یہ تھا کہ آپ نے پورے کرمان کو فتح کرنے کے لیے سترے سے جہاز کا آغاز فرمایا۔ اس جنگ و تازہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو چند کامیابی عطا فرمائی۔ تھوڑے ہی عرصہ میں پورا کرمان اسلامی مساکر کے ہاتھوں مفتوح ہو گیا۔ اس زمانے میں وہاں کا حکمران رہبر راسل تھا جو ایرانی بادشاہ کا مہکار تھا۔ اسے اور اس کی فوج کو زبردست شکست ہوئی۔ مسلمانوں کو بہت سا مال غنیمت حاصل ہوا جس میں چند ہاتھی بھی شامل تھے۔ حضرت حکم بن عمرو رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدنا مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فتح کی خبر دینے کے لیے ہارگاہ خلافت میں بھیجا۔

حضرت فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب فتح کی خوشخبری پہنچی تو بہت خوش ہوئے۔ حضرت سیدنا مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے حالات کے بارے میں پوچھا۔ آپ نے وہاں کے حالات کچھ ایسے انداز میں بیان فرمائے کہ امیر المومنین نے اسلامی مساکر کو ان کے اندرونی علاقوں کی طرف بڑھنے سے روک دیا۔

حضرت حکم بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ عہد معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں خراسان کے ولی مقرر کیے گئے۔ آپ نے اس ذمہ داری کو بھی بڑے احسن انداز میں نبھایا۔ آپ نے اپنی زندگی میں ترویج و انصاف کے لیے وقف کر رکھی تھی۔ آپ کا شمار برصغیر پاک و ہند کے اولین مسلم فاتحین میں ہوتا ہے۔ آپ کے حملوں اور تبلیغی کاوشوں سے ہندوستان کے کفرستان میں توحید کی شمع روشن ہوئی۔ اسلام کے پھیلاؤ کی طرح پڑ گئی۔ ہندی اقوام اس

فطرت سے روشناس ہو گئے۔ دین اسلام کے مبلغین کے لیے برصغیر پاک و ہند میں تبلیغ و اشاعت اسلام کے راستے کھل گئے۔ آپ بڑے زبردست مددگار تھے۔ زندگی کے مختلف ہواد میں آپ کو کئی علاقوں کی امارت سونپی گئی۔ آپ نے اپنے حسن انتظام سے ان علاقوں کے رہنے والوں کی نہ صرف دنیوی زندگی کی کاپالٹ دی بلکہ ان کے سامنے دین اسلام کی آفاقی تعلیمات کا ایسا عملی نمونہ پیش کیا کہ ان میں سے اکثر نے بغوش اپنے پرانے باطل دین کو چھوڑ کر اسلام کے رحمت بھرے سائے میں پناہ لے لی۔ آپ کی وفات ۵۰ھ بروز جمعہ ۵ مارچ ۵۵ھ میں خراسان میں ہوئی۔

حضرت عبداللہ بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہ

حضرت عبداللہ بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصاری صحابی ہیں۔ منہ رحمہ۔ میں ان کو بزار رحمہ اور مقام حاصل تھا۔ بڑے پیادہ و شجاع تھے، کئی حرب کے بے زور اور آزدودہ کا جنگجو تھے۔ زہد و ورع اور تقویٰ و طہارت آپ کے کردار کے نمایاں وصف تھے۔ برصغیر پاک و ہند میں اشاعت اسلام اور جہاد کے لیے آنے والے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں آپ کا نام نامی بھی شامل ہے۔ آپ فتح تکران میں شامل تھے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب نونے کا کورنہ پایا گیا تو حضرت عبداللہ بن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے شریک کار اور معاون تھے۔ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب ایران پر عام لشکر کشی کا ارادہ فرمایا تو حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ منورہ طلب فرمایا۔ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے پیچھے کونے کے گورنر کے طور پر چھوڑا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ منورہ پہنچنے پر حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت فرمایا کہ اپنے پیچھے کونے کا دالی کس کو دیا ہے؟ انہوں نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو۔ تو فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خوش ہوئے اور آپ کے اس فیصلے کو پسند فرمایا۔ بعد میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو مصعبان کی امارت کی ذمہ

داری تفویض فرمائی۔ آپ ایک عرصے تک وہاں احسن اعزاز میں خدمات سرانجام دے رہے۔ اس دوران آپ نے اصعبان میں جہاد کو بھی جاری رکھا۔ اہل اصعبان کو آزادی سے صلح کرنا پڑی۔

آپ نے اپنی فکری استعداد کو کئی محاذوں پر اسلام کی خدمت کے لیے بامقصد رکھا۔ فارس کے معرکوں میں بھی شریک ہوئے۔ فارس کے ایک مقام "جی" میں اہل انصاریوں کے مابین بڑی خونریز جنگ ہوئی۔ حضرت عبداللہ بن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس جنگ میں بھرپور حصہ لیا۔ آخر "جی" والوں نے مسلمانوں سے جزیہ پر صلح کی اور ذی بن کے رہتا قبول کر لیا۔ صلح کا یہ معاملہ حضرت عبداللہ بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نکلا۔ یہ واقعہ ۲۳ھ میں پیش آیا۔ اسی سال آپ دربار خلافت کے حکم پر برصغیر پاک و ہند میں تشریف فرما ہوئے تکران (بلوچستان) میں اس وقت مشہور صحابی رسول حضرت حکیم انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جہاد کر رہے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قیادت میں اسلامی مساکر کے ساتھ مل کر جہاد فرمایا۔ سرانجام دیے۔ یہاں تک کہ پورا تکران اسلامی ظہور میں شامل ہو گیا۔

حضرت سہیل بن عدی خزرجی انصاری رضی اللہ عنہ

حضرت سہیل بن عدی خزرجی انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مشہور صحابی ہیں۔ برصغیر پاک و ہند میں اشاعت اسلام کے لیے آنے والے صحابہ کرام میں آپ کا اسم گرامی بھی شامل ہے۔ انصاری مدینہ کے سفارت مند گروہ سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ کا قبیلہ بنو خزرج تھا۔ آپ کے دو بھائی حضرت ثابت بن عدی اور حضرت عبداللہ بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی شرف صحابہ سے بہرہ ور تھے۔ حضرت سہیل بن عدی رضی اللہ عنہ نے جہاد میں بھی صحابہ میں سے ہیں یہ تیوں بھائی خود کواحد میں جہاد رعاہ اسلمت و اسلمت کے شریک تھے۔ صحابہ میں میں میں کا قدم بڑا ممتاز تھا۔ ان کی محامد زندگی امام سے لے کر ان کے تکران کی فتح میں انہوں نے نمایاں کردار ادا کیا۔ حضرت ابو بکر اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم پر آپ کو کمران کا دہلی مقرر کیا تھا۔

حضرت صحابہ بن عباس عبیدی رضی اللہ عنہما

حضرت صحابہ بن عباس عبیدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مدینہ منورہ کے گرام میں سے ہیں۔ انہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے چند احادیث روایت کرنے کا شرف بھی حاصل ہے۔ آپ اپنے وقت کے بہت بڑے خطیب اور داعیہ تھے۔ علم و فضل میں پورے عرب میں مشہور تھے۔ زہد و عبادت اور خیرات و حسنت میں بلند مقام رکھتے تھے۔ غرض کوئی اسلامی صفت ایسی نہ تھی جو آپ کی ذات کا حصہ نہ ہو۔ انصاف و بلاغت میں کافی ندر رکھتے تھے۔ علم انساب کے ماہر تھے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قدام کا مطالبہ لے کر اٹھنے والوں میں آپ بھی شامل تھے۔ اس سلسلہ میں ان کا موقف بڑا سخت تھا۔ جنگ صلحین میں حضرت عاصیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے شریک ہوئے۔

برصغیر پاک و ہند میں تبلیغی و جہادی سرگرمیوں کے سلسلہ میں آپ بھی تشریف لائے۔ آپ اس لشکر میں شامل تھے جس نے کمران پر حملہ کیا۔ جنگ کمران میں دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ساتھ مل کر دشمنان دین کے خلاف کارہائے نمایاں سرانجام دیئے۔ فتح کمران کے بعد حضرت عکرم بن مرہ و عقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں مدینہ منورہ و فتح کی خوشخبری سنانے کے لیے بھیجا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت خلافت کے منصب پر فائز تھے۔ کمران کی فتح کا سزا دہن کر بڑے خوش ہوئے اور حضرت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہاں کے حالات پوچھے۔ آپ نے وہاں کے حالات کچھ اس طرح بیان فرمائے کہ امیر المؤمنین نے مجاہدین کا برصغیر کے اندرونی حصوں کی طرف مزید پیش قدمی کرنے مناسب نہ سمجھا اور اسلامی عساکر کو آگے بڑھنے سے روک دیا۔

حضرت عاصم بن عمرو غنیمی رضی اللہ عنہ

نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے یہ صحابی بھی برصغیر میں اشاعت دین کے لیے تشریف لائے۔ آپ کا تعلق قبیلہ غنیمہ سے تھا۔ اپنے قبیلہ میں بڑی ممتاز حیثیت رکھتے

تھے۔ بڑے ہی مہربان اور جود و سخا میں مشہور رکھنے والے تھے۔ آپ کا کردار اور اخلاق عثمانی تھے۔ آپ نے اپنی زندگی دین اسلام کے لیے وقف کر رکھی تھی۔ بڑے بلند پایہ شاعر تھے۔ جہادی مہموں میں شریک ہوتا آپ کی زندگی کا بڑا مشغلہ تھا۔ حضرت عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قدسیہ کی جنگ میں حصہ لیا اور بڑی بہادری سے لڑے۔ عراق کی فتح پر آپ نے بہت سے اشعار بھی کہے۔

برصغیر پاک و ہند میں اشاعت دین کے لیے تشریف لائے۔ لوہاج سندھ میں آپ نے مجاہدانہ یلغار کی۔ بھٹان کا وہ علاقہ جو سندھ سے ملحق ہے وہاں آپ نے کئی جہادی معرکے سرانجام دیئے اور اس علاقے میں اسلام کی حکومت و کامرانی کے جھنڈے گاڑ دیئے۔

حضرت عبداللہ بن عمر اشجعی رضی اللہ عنہما

حضرت عبداللہ بن عمر اشجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مالی مرتبت صحابی ہیں۔ آپ اہل مدینہ سے تعلق رکھتے تھے۔ مدینہ منورہ کے اہل علم میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ آپ کو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث پاک روایت کرنے کا شرف بھی حاصل ہے۔ برصغیر پاک و ہند میں تشریف لائے اور اثناء مہاجرین فرمائی۔ آپ جنگ بھٹان میں ۳۳ھ کو درخلافیت کے حکم پر حضرت عاصم بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ آکر شامل ہوئے تھے۔ حضرت عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ آپ نے اس علاقہ میں معرکہ آرائی فرمائی۔ یہاں تک کہ ہلاک و بھگانے لے کر اندھ کے اندرونی حصے تک کا وسیع علاقہ اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا اور برصغیر پاک و ہند کے یہ علاقے اسلام کی برکات و حسنت سے متعمق ہونے لگے۔

حضرت عبید اللہ بن معمر غنیمی رضی اللہ عنہما

حضرت عبید اللہ بن معمر غنیمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مشہور صحابی ہیں۔ قریش کے قبیلہ بنو تمیم سے ان کا تعلق تھا۔ بعض مؤرخین نے انہیں مدینہ صحابہ میں شمار کیا ہے جبکہ بعض دیگر تحقیق کے مطابق جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مسافر

ہوا تو ان کی عمر اکیس برس تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسہر تھی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قریش کے معززین میں شمار ہوتے تھے۔ آپ کو رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث روایت کرنے کا شرف بھی حاصل ہے۔ آپ علم و فضل میں بلند مقام رکھتے تھے۔ حضرت عروہ بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ جیسے بزرگ تابعین آپ کے شاگرد تھے۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک مجاہد صحابی تھے۔ ساری زندگی اسلام کی ترویج اور جہاد فی سبیل اللہ کے لیے وقف کیے رکھی۔ آپ کے امتیازی اوصاف میں ایک یہ بھی ہے کہ آپ اشاعت اسلام کے لیے برصغیر پاک و ہند میں تشریف لائے۔ اس نواح میں آپ نے اسلام کی سر بلندی کے لیے بہت سی جنگوں میں حصہ لیا اور بھاری کے جوہر دکھائے۔ غلیفہ جاثلیق حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو ایک لشکر دے کر سندھ اور مکران بھیجا تھا۔ آپ ایک برس تک ان علاقوں میں جہاد کرتے رہے۔ بعد میں آپ کو مقبوضہ علاقوں کا امیر مقرر کیا گیا۔ سندھ اور مکران کے علاوہ آپ نے خراسان، گادوس اور صخر کی جنگوں میں حصہ لیا اور خوب دلاؤ و شجاعت دی۔ صخر میں دو نے دالے حق و باطل کے ایک حجر کے کے دوران آپ نے شہادت پائی۔

حضرت عمیر بن عثمان بن سعد رضی اللہ عنہ

حضرت عمیر بن عثمان بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نامور صحابہ میں شامل ہیں۔ علم و فضل میں بڑا بلند مقام رکھتے تھے۔ ہمارے تذکرہ میں ہند کی برہمن تھے۔ آپ کی حیات مستعار کا کوہ اسلام کی تبلیغ و اشاعت میں صرف دو آپ نے دشمنان دین کے خلاف کئی محاذوں پر معرکہ آرائی کی۔ آپ کا نام ان عظیم المرتبت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں شمار ہوتا ہے جنہوں نے برصغیر پاک و ہند میں تبلیغ اسلام کے لیے کاروائیاں سر انجام دیں۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت میں آپ کو مکران کی امارت اتوئیش فرمائی تھی۔ آپ حویل عرصے تک امیر مکران کے منصب پر کام کرتے رہے۔

اس دوران آپ نے مکران سندھ اور دیگر ملحقہ ہندی علاقوں میں اسلام کی روشنی چھائی۔ لیے دن رات کام کیا۔ مکران، سندھ، بلوچستان اور برصغیر کے دوسرے علاقوں میں اسلام پھیلاؤ میں آپ کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔

عہد فاروقی میں آپ حمص کی ولایت و خطابت کے منصب پر بھی فائز رہے۔ آپ بہت بڑے فصیح اللسان خطیب تھے۔ آپ کے احکام اسلام کے بارے میں خطبات لہاں۔ انجیز اور متاثر کن اوتے تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ سے بہت لوش تھے اور آپ کی خدمات کو سراہتے تھے۔ آپ نے زندگی کے آخری ایام شام میں گزارے۔ وہیں وفات پائی۔

حضرت مجاشع بن مسعود سلمی رضی اللہ عنہ

حضرت مجاشع بن مسعود سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عظمت و بلاات کے حامل بزرگ ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی منصور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود بنہ اقداس میں حاضر ہوئے۔ ہم نے آپ کی بارگاہ میں ہجرت پر بیعت دینے کی درخواست پیش کی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہجرت کا معاملہ تو گزر چکا ہے، اب ان بھائیوں نے عرض کی پھر ہم آپ سے کس بات پر بیعت کریں لا حضور مایہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اسلام اور جہاد فی سبیل اللہ پر۔ چنانچہ ہم نے آپ سے بیعت کی۔ دونوں بھائیوں نے اس سے واقعی اسلام اور جہاد کے نام پر یک گئے اور انہیں کے او کے رو گئے۔ حضرت مجاشع رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشہور عرب شاعر امراء انیس کی اولاد سے تھے۔ حضرت مجاشع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے حدیث روایت کرنے کا شرف بھی حاصل ہے۔ ان کو اسلام اور دیگر سب حدیث میں آپ کی روایات موجود ہیں۔

حضرت مجاشع رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عظیم المرتبت صحابہ میں سے ایک ہیں جو تبلیغ و اشاعت اسلام کے لیے برصغیر پاک و ہند میں تشریف لائے۔ اس زمانے میں قابل ذکر ہے کہ ان میں شہرہ روزنامہ کاٹل پر حملہ کے وقت آپ مساکر اسلامی کے ساتھ قید و انجاہ میں تھے۔

فتح کر کے اسلامی مقبوضات میں شامل کیا۔ یوں برصغیر کے یہ تمام علاقے آپ کی فتح و تار سے اسلام کی برکات و ثمرات سے ہمہ ور ہوئے۔ حضرت عبدالرحمن بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زندگی کے آخری ایام بصرہ میں گزارے اور وہیں ۵۰ھ یا ۵۱ھ میں وفات پائی۔

حضرت خریث بن راشد ناجی سامی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت خریث بن راشد رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عالی مرتبت صحابی ہیں۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ پر اسلام لانے۔ زندگی بھر اسلام کی خدمت کے لیے وقف رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں فارس کے ایک علاقے کا امیر مقرر فرمایا۔ وہاں آپ نے اپنی امداد واریاں نہایت احسن طریقے سے انجام دیں۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مہذب خلافت میں آپ مکران و گزیر لائے۔ مکران اور برصغیر کے دیگر علاقوں میں آپ نے اشاعت اسلام کے لیے اہم خدمات سرانجام دیں۔

حضرت کلیب ابو وائل رحمۃ اللہ علیہ

حضرت کلیب ابو وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب کرام میں سے تھے۔ برصغیر پاک و ہند میں سیاست لرمائی اور اسلام کا پیغام لوگوں تک پہنچایا۔ روایت میں آتا ہے کہ آپ جس علاقے میں گئے تھے وہاں ایک درخت دیکھا جس کے ایک سرخ پھول پر سفید رنگ میں "محمد رسول اللہ" لکھا تھا۔

حضرت مہلب بن ابی صفرہ ازدی عتقی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مہلب بن ابی صفرہ ازدی عتقی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ میں سے تھے۔ یہ قبیلہ بنو ازد سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کو صفار صحابہ میں شمار کیا گیا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وصال کے وقت بہت کم سن تھے۔ آپ کو اللہ رب العزت نے بہت سے اعزازات و امتیازات عطا فرمائے تھے۔ علم و فضل میں بڑا نامور کہتے تھے۔ آپ نے اپنی زندگی جہاد فی سبیل اللہ کے لیے وقف کر رکھی تھی۔ قدرت نے آپ کو مسکری صلاحیتیں بڑی فیاضی سے عطا فرمائی

رستے کی نشان فرما رہے تھے۔ ایک خونریز جنگ کے بعد کامل فتح ہوا۔ وہاں ایک بہت بڑا بہت کدہ تھا آپ اس میں داخل ہوئے اور ایک بڑے بہت کو ہاتھ میں پکڑ لیا اور لوگوں سے فرمانے لگے کہ یہ میں نے اس لیے کیا ہے تاکہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ یہ نہ نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ نفع دے سکتا ہے۔ آپ نے موجودہ بلوچستان کے علاقوں میں بھی اسلامی عساکر کے ساتھ جنگوں میں حصہ لیا۔ یزید جستان کی فتح میں بھی اہم کردار ادا کیا۔ کامل اور بلاد ہند میں حضرت مجاہدین اور دیگر بزرگ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کوششوں سے اسلام کے اصلاحی و تبلیغی کام نے خوب وسعت حاصل کی۔

حضرت عبدالرحمن بن مسعود قرشی رحمۃ اللہ علیہ

نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بلند پایہ صحابہ میں سے ہیں قرشی ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ کا نام عبدالرحمن رکھا۔ فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے۔ صاحب علم و فضل صحابہ میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ احادیث کی روایت کی سعادت بھی انہیں حاصل ہے۔ بہت سے بزرگ تابعین نے ان کی شاگردی کی۔ آپ کے ممتاز شاگردوں میں حضرت حسن بصری، حضرت محمد بن سیرین، حضرت سعید بن مسیب اور حضرت عمار بن ابی حار کے اسمائے گرامی شامل ہیں۔

اسلام کی خاطر ہونے والی جنگوں میں بھی آپ نے کارہائے نمایاں سرانجام دیے۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جنگ جوک میں شریک ہوئے۔ فارس اور عراق کی فتوحات میں آپ کا کردار بڑا اہم رہا۔ آپ نے کامل اور غراسان کی جنگوں میں بھی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو جستان کا ولی مقرر کیا۔ شہادت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک آپ اس منصب پر رہے۔

بلاد ہند پر آپ کے حملے کا بے شکور ہیں۔ زن آف کچھ کا علاقہ جو مگرات کا ضلع وار اور راجستان کے درمیان پڑتا ہے اور دیار ہند میں بڑی اہمیت رکھتا ہے آپ کے ہاتھوں فتح ہوا۔ اس کے لواحق میں واقع ہند بھی بہت سے علاقوں کو حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

تھیں۔ انتظامی معاملات میں بڑی مہارت رکھتے تھے۔ ایک لمبا عرصہ آپ خراسان کے امیر کے طور پر خدمات سرانجام دیتے رہے۔ برصغیر پاک و ہند میں تشریف لانے والے صحابہ میں آپ کا نام بھی شامل ہے۔ ۳۳ھ میں برصغیر پاک و ہند میں تشریف لائے۔

سندھ کی جنگوں میں حصہ لیا۔ سندھ کے ایک شہر قناتیل میں دشمن کو شکست دی۔ آپ نے بلقان کی طرف بھی پیش قدمی کی اور کئی علاقوں پر فتح کے غم مہرا لے۔ حضرت مہلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۸۳ھ میں ایران کے شہر مرو میں فوت ہوئے۔

حضرت سنان بن سلمہ ہمدانی

حضرت سنان بن سلمہ ہمدانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بلند مرتبہ صحابی تھے۔ آپ کا تعلق قبیلہ ہمدانیل سے تھا۔ آپ کا نام خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رکھا تھا۔ آپ علم و فضل میں لمبا بیت بلند مقام رکھتے تھے۔ علم انس اور تہج و مکت میں آپ کو خاص مہارت حاصل تھی۔ حضرت سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے برصغیر پاک و ہند کو اپنے باہر کت قدموں سے شرف بخشا۔

آپ ۳۲ھ میں کمران کے والی بنے۔ آپ سے پہلے حضرت راشد بن عمرو وادی بڑی وہاں کے حاکم تھے۔ انہوں نے اسی سال حق و باطل کے ایک معرکے میں شہادت پائی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور حکومت تھا۔ انہوں نے حضرت سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کمران کا نیا امیر مقرر کیا۔ حضرت سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کمران میں بہت سی اصلاحات فرمائیں۔ جس سے وہاں اسلام کو بہت تقویت حاصل ہوئی۔ اور اسلام کی اشاعت کے ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ حضرت سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس علاقے میں کفار و مشرکین سے بہت سے معرکے ہوئے جس سے اس فوارح میں اسلامی فتوحات کا دائرہ نہایت وسیع ہو گیا۔

حضرت منذر بن الحارث و عبیدی

حضرت منذر بن الحارث و عبیدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بڑے عظیم المرتبت صحابی تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دولت و ثروت کی فراوانی عطا فرمائی تھی۔ آپ جو دستا میں بہت زیادہ

شہرت رکھتے تھے۔ بڑے فہم ساز ہمد و دور اعلیٰ اخلاق کے مالک تھے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں ان کے ساتھ تھے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو اصل طور پر والی مقرر کیا تھا۔ ۶۰ھ میں اسلامی سپاہ کے ساتھ برصغیر پاک و ہند میں تشریف لائے۔ بلقان علاقے اور فسطاط کی جنگوں میں بہادری کے جوہر دکھائے۔ سندھ کے مٹاکہ علاقوں کے گورنر بھی رہے۔ قریباً ساٹھ سال کی عمر میں وفات پائی۔

کتابیات

- ۱- القرآن الکریم
- ۲- صحاح ستہ و دیگر کتب احادیث و سیر
- ۳- اکابر اراکین الشیخ
- ۴- الاشیعہ فی معرفۃ الاسماح الہیۃ لکن مہاجر
- ۵- الاسماح فی تفسیر البصائر الہیۃ لکن مہاجر
- ۶- دلائل الامامۃ الازلیہ
- ۷- در بیان طہارۃ الازلیہ
- ۸- اعلام الازلیہ
- ۹- تاریخ طہری از امام طہری
- ۱۰- اندر آفتاب طہری از امام طہری
- ۱۱- عقیدہ طہری از امام طہری
- ۱۲- اربعۃ ائدیہ شرح احادیث طہریہ از امام طہری
- ۱۳- علوم الدینیہ از امام طہری
- ۱۴- سائرہ از امام طہری
- ۱۵- کتاب الامور والامکنہ از امام طہری
- ۱۶- المساکت والماکات از امام طہری
- ۱۷- فروع الجہان از امام طہری
- ۱۸- سیر طہریہ فی احوال و کلمات امام طہری
- ۱۹- تحقیق فی تفسیر البصائر
- ۲۰- کتاب طہریہ از امام طہری
- ۲۱- حرب الہدیہ کے فضائل از امام طہری
- ۲۲- حرب الہدیہ کے فضائل از امام طہری
- ۲۳- کرامات امام طہری از امام طہری
- ۲۴- شہادت امام طہری از امام طہری
- ۲۵- شان امام طہری از امام طہری
- ۲۶- شرح ہدیہ الازلیہ
- ۲۷- مسلم فتنہ ہدیہ الازلیہ
- ۲۸- کرم ہدیہ الازلیہ
- ۲۹- کتاب عالم الازلیہ
- ۳۰- کتاب الازلیہ
- ۳۱- کتاب الازلیہ
- ۳۲- کتاب الازلیہ

80
 45
 150
 100
 85
 80
 50

150

100

50

85

80

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

50

پر مغیر میں صحابہ کرامؓ



◀ عرب و عجم کے مابین اسلام و تعلقات

◀ ظہور اسلام کے وقت سے پہلے کی حالت

◀ ظہور اسلام اور عجم و تبلیغ اسلام

◀ ہند اور اسلام

◀ اسلام پہلے ایک اور مشرقی قوم کے لئے سے پہلے آئی کیا تھا

◀ صحابہ کرامؓ کے ہندو ہونے

◀ بطور بات و خبر میں ذکر کیا جاتا ہے کہ اسلامؐ سے پہلے ہندوؤں کے مذاہب و عقیدے

ایک وقت میں ہندوؤں کے ساتھ اور عجم کے ساتھ بھی تبلیغ اسلام کے حوالے سے چلا

ا رہے تھے حالانکہ اور قریب بہا معلومات۔

طلبہ اسلام

آرٹو بازاری اور فون: 7231391
E-mail: info@artobazaar.com